МИЦВОТ

СМЫСЛ ЗАПОВЕДЕЙ

Всевышний создал человека несовершенным и дал ему свободу выбора с тем, чтобы он мог самостоятельно выбирать между возможностью приблизиться к Богу, совершенствуя самого себя, либо оставаться несовершенным со всеми своими недостатками и далеким от Бога. Очевидно, что человеку должны быть известны средства, при помощи которых он может приблизиться к Богу, действия, помогающие искоренить недостатки, заложенные в нем с творения.

Этой цели служат заповеди Торы. Каждая выполненная заповедь генерирует определенную связь с Творцом, а все 613 заповедей способны привести человека к совершенству. Таков основной подход Рамхаля в Дерех Ашем (отрывки 1 и 2): цель всех заповедей – близость к Творцу.

Существует и другой подход, стремящийся найти смысл для каждой отдельной заповеди. Таков подход Рамбама, по мнению которого исполнение каждой заповеди приносит какую бы то ни было пользу: либо для здоровья человека, либо для исправления его мировоззрения и душевных качеств, либо для улучшения поведения людей в обществе (отрывок 3).

Два указанных подхода, при всех своих различиях, согласны в том, что желательно и позволительно искать смысл заповедей, стараться объяснить их предназначение. Однако некоторые мыслители полностью отрицали поиск смысла заповедей. Согласно их мнению, следует рассматривать заповеди как приказы, смысл которых в самом исполнении приказов, то есть в подчинении человека Творцу; поиск дополнительной пользы от соблюдения заповедей бесполезен и вреден. Именно так пишет Тур (отрывок 4): "Нет необходимости искать смысл заповедей, поскольку они – данные нам приказания Царя, (обязательные к исполнению), даже если мы не знаем их назначения".

Сопротивление поиску смысла заповедей имеет несколько корней:

1. Опасение того, что знание смысла заповеди приведет человека к пренебрежению ее практическим исполнением: некоторые люди могут решить что, в соответствии с известным им смыслом, эта заповедь не касается их или уже не актуальна в наше время. Именно так пишет автор Сефер ахинух (отрывок 5): "чтобы люди, мнящие себя мудрецами, не стали утверждать, что вред, который, по словам Торы, содержится в таком-то действии, на самом деле возможен лишь в конкретном месте, располагающем к этому, или для конкретного человека...". Аналогично в Талмуде, трактат Санхендрин (отрывок 6): «Почему не раскрыты причины (заповедей) Торы? (Потому что есть) два стиха, смысл которых открыт, и на них «споткнулся» величайший в мире человек! Написано: «И не должен брать себе многих жен (дабы не развращалось его сердце)». Сказал Шломо: «Я возьму и не развращусь». И написано: «И было ко времени старости Шломо: жены его отвратили его сердце»...

2. Опасение того, что человек откажется исполнять "непонятные" заповеди до тех пор, пока не поймет, какая от них польза.

3. Опасение того, что выполнение заповедей будет не ради самой заповеди *(лешем шамаим),* а ради пользы, которую можно извлечь из нее. Тогда как, согласно всем мнениям, наиболее цельным является выполнение заповеди не ради награды, а ради исполнения повеления Всевышнего.

Как отвечают мыслители, считавшие поиск смысла заповедей достойным занятием на эти возражения?

Поиск смысла заповедей приемлем только при одном условии: ясном понимании того, что единственная причина, по которой следует соблюдать заповеди, это повеление Всевышнего, а все наши объяснения смысла предназначены только для выяснения пользы от исполнения. Таким образом, мы не ищем **причины**, по которым Бог дал нам заповеди, не задаем себе вопроса: почему Бог повелел нам эту заповедь, а не другую. Мы исследуем только **последствия** соблюдения заповедей, их влияние на человека и на общество. Различие между причинами заповедей и последствиями их исполнения – основа понимания всей темы.

Это различие мы находим в словах Реканати (отрывок 7) и Бейт-Йосефа (отрывок 8). Именно так объясняет позицию Рамбама Рамбан (отрывок 10): "...совершенно ясно, что в каждой них (из заповедей) есть смысл, и польза, и исправление для человека, **помимо награды** от Того, кто дал эту заповедь". То есть "награда от Того, кто дал заповедь" – за выполнение Его воли, являющейся причиной заповеди; "смысл и польза" – результат и последствия ее исполнения.

Такой подход к объяснению смысла заповедей устраняет все опасения оппонентов:

1. Нет опасения того, что знание смысла заповеди приведет к пренебрежению ее практическим исполнением, т.к. смысл заповеди не является причиной, по которой она была заповедана. И даже если смысл (то есть последствие исполнения) заповеди окажется неактуальным, все равно истинная причина остается навечно.

А то, что сказано в трактате Санхедрин, означает только, что смысл заповедей не раскрыт в самом тексте Торы для того, чтобы избежать превратного понимания, будто указанный в Торе смысл и есть причина, по которым была заповедана та или иная заповедь (как и случилось с царем Шломо). Однако мудрецам позволено искать и объяснять смысл заповедей, ибо из их уст объяснения прозвучат не как причины, а скорее именно как последствия выполнения заповедей. То же самое имеет в виду Сефер ахинух (отрывок 5). Добавим еще одно соображение по поводу актуальности: у каждой из заповедей может быть множество последствий, причем некоторые из них могут быть скрыты от нас, а другие могут быть предназначены только для определенной исторической эпохи; некоторые – но не все.

2. При таком подходе очевидно, что человек не откажется от исполнения заповеди, смысл которой ему недоступен, ибо знает, что смысл не является причиной заповеди.

3. Понимая, что единственная причина заповедей – воля Всевышнего, человек сможет соблюдать их ради самих заповедей *(лешем шамаим),* то есть для того, чтобы исполнить волю Творца.

Согласно авторам, которые видят в заповедях, помимо проявления Высшей воли, еще различные виды пользы, которые приносит их исполнение, поэтому следует проводить различия:

- между пользой для тела (здоровья организма) и исправлением души;
- между исправлением мировоззрения и душевных качеств и усовершенствованием общества;
- между заповедями, смысл которых кажется нам понятным, и теми, которым мы не находим объяснения *(Хуким и Мишпатим);*
- между заповедью в целом и ее деталями;
- между заповедями "человек – Богу" и заповедями "человек – человеку";
- между повелевающими заповедями и запрещающими.

1. Рамхаль. Дерех Ашем, ч.1, гл.2

4. Для того, чтобы все это стало возможным, должны существовать различные факторы совершенства и недостатка. Вышеупомянутое создание должно иметь способность и возможность приобретать совершенство и устраняться от недостатков, и должны существовать для него средства для приобретения этого совершенства. Для всего этого непременно должны быть в Творении различные и многочисленные элементы и разнообразные отношения между ними. И создание, предназначенное для этого великого дела – приобщения к Всевышнему, будет названо основным в творении, а все остальные объекты будут не чем иным, как способствующими с какой-то стороны или в каком-то аспекте его преуспеянию и достижению им цели. Поэтому они назовутся второстепенными по отношению к этому вышеупомянутому основному созданию.

5. Поистине, этим основным созданием является человек. Все же остальные творения, как более низменные, так и более высокие, чем он, существуют только для него. И все они, во всех своих многочисленных и различных аспектах, которыми следует их наделить, существуют для того, чтобы создать для человека соответствующую среду... Разум и все хорошие качества – это те сферы совершенства, в которых человек должен совершенствоваться, а материальность и плохие качества – это упомянутые элементы недостатка, в среду которых помещен человек, чтобы приобрести себе совершенство.

1. רמח"ל, דרך ה', חלק א', פרק ב'

ד. והנה לשיהיו במציאות, הענינים השונים האלה של שלימות וחסרון שזכרנו, ותמצא הבריה שזכרנו בתכונה שהיא צריכה להיות, פירוש – באפשרות לשני הענינים וביכולת עליהם, שיקנה השלימות ויעדר מן החסרונות ושימצאו לו האמצעיים לדבר הזה, פירוש – לקנות זה השלימות, הנה ודאי שפרטים רבים ושונים צריך שימצאו בבריאה, ויחסים רבים בין הפרטים האלה, עד שיצלח התכלית המכוון בה. ואולם הבריה אשר התעתדה לענין הגדול הזה, דהיינו לדביקות בו ית' כמ"ש, היא תקרא העיקרית שבכל הבריאה, וכל שאר מה שימצא במציאות לא יהיה אלא עוזר באיזה צד או באיזה בחינה אל התכלית לשיצלח וימצא, ועל כן יקראו טפלים לבריה העיקרית שזכרנו:

ה. אך הבריה העיקרית באמת היא המין האנושי, וכל שאר הנבראים בין הגבוהים ממנו ובין השפלים ממנו, אינן אלא בעבורו להשלמת ענינו, לפי כל הבחינות הרבות והשונות הראויות לימצא בהם, וכמ"ש עוד לפנים בס"ד. והנה ההשכלה וכל המדות הטובות, הם עניני שלימות שנמצאו להשתלם בם האדם, ועניני החומר ומדות הדעות הם עניני החסרון שזכרנו, שהאדם מושם ביניהם לקנות לו השלימות:

2. Рамхаль. Дерех Ашем, ч.1, гл.3

4. Но глубоким замыслом Творца было упорядочить вещи таким образом, чтобы человек, даже будучи вынужденно погружен в материальность, смог из самой материи и телесного занятия достигнуть совершенства и возвышения к чистоте и высоте. И, наоборот, спуск станет его восхождением, и оттуда приобретет он достоинство и славу, подобных которым нет, ибо он превращает темноту в свет, и заставит воссиять непроглядную тьму.

И это – поскольку Всевышний установил человеку границы и порядки в использовании им мира и творений и намерение, которое будет иметь при этом в виду. Когда человек действует в тех границах и порядках и с тем намерением, что приказал Творец, то это телесное и физическое действие будет само по себе производить совершенство, и с его помощью увеличится в человеке совершенство и умножатся достоинства, и он поднимется из своего низменного положения и возвысится над ним.

Высшая Мудрость приняла в расчет все недостатки, заложенные в природе человека, и все аспекты превосходства и истинного достоинства, необходимые ему, чтобы удостоиться приобщаться к Всевышнему и наслаждаться Его благом. И соответственно этому были установлены человеку порядки и границы, при соблюдении которых усилится в нем все, что нужно из истинного достоинства, и будет удалено все, что отдаляет его от Бога...

5. Эти порядки и границы и есть заповеди Всевышнего: предписывающие и запрещающие. Каждая из них направлена на приобретение человеком и усиление в нем одной из ступеней истин-

2. רמח"ל, דרך ה', חלק א', פרק ג'

ד. ואולם מעומק עצת חכמתו ית' היה לסדר הדברים באופן, שאף בהיות האדם שקוע בחומר בהכרח כמו שכתבנו, יוכל מתוך החומר עצמו והעסק הגופני, השיג את השלימות והתעלות אל הזוך ואל המעלה, ואדרבא, השפלתו תהיה הגבהתו, ומשם יקנה יקר וכבוד שאין כמוהו, בהיותו הופך את החשך לאור ואת הצלמות לנוגה יזרח.

וזה כי שם ית"ש גבולות וסדרים לאדם בתשמיש שישתמש מהעולם ובריותיו, ובכונה שיתכון בהם, אשר בהשתמש מהם האדם באותם הגבולות ובאותם הסדרים ובאותה הכונה שצוה הבורא ית', יהיה אותו הפועל הגופני וחמרי עצמו פועל שלימות, ובו יתעצם באדם מציאות שלימות ומעלה רבה, יתעלה בו ממצבו השפל ויתרומם ממנו.

ואולם השקיפה החכמה העליונה על כל כללי החסרונות המוטבעים בענינו של האדם, ועל כל עניני המעלה והיקר האמיתי המצטרכים לו להיות ראוי לשיהיה מתדבק בו ית' ונהנה בטובו, וכנגד כל זה סידר לו סדרים והגביל לו גבולות, אשר בשמרו אותם, יתעצם בו כל מה שצריך מן המעלה האמיתית שזכרנו, וישולל מענינו כל מה שהוא הרחקה מן הדביקות העליון.

ה. אך הסדרים והגבולות האלה, הנה הם כלל המצות העשין והלאוין, אשר כל אחת מהם

מכוונת אל תכלית הקנות באדם והעצים בו אחת ממדרגות המעלה האמיתית שזכרנו, והסרת אחד מעניני החשך והחסרונות, על ידי פועל המצות עשה ההיא, או המניעה מן הלא תעשה.
ואולם פרט המצות כלם, וכן פרטי כל מצוה ומצוה, הנה הם מיוסדים על אמתת מציאותו וענינו של האדם בכל בחינותיו, ואמתת עניני השלימות המצטרכים, כל דבר בתנאיו וגבוליו מה שצריך להשלמתו. ואמנם החכמה העליונה שיודעת כל זה לאמתו, ויודעת כל עניני הברואים כלם ושימושיהם כמו שבראתם באמת, השקיפה על הכל, וכללה כל המצטרך, במצות שצונו בתורתו, וכמו שכתוב, ויצונו ה' לעשות את כל החוקים וכו' לטוב לנו וכו':

ו. והנה שרש כל ענין העבודה הוא, היות האדם פונה תמיד לבוראו. והוא שידע ויבין שהוא לא נברא אלא להיות מתדבק בבוראו, ולא הושם בזה העולם אלא להיות כובש את יצרו ומשעבד עצמו לבוראו בכח השכל, הפך תאות החומר ונטיתו, ויהיה מנהיג את כל פעולותיו להשגת התכלית הזה ולא יטה ממנו:

ного превосходства, и на устранение одного из аспектов тьмы и недостатков. Это происходит с помощью выполнения определенной предписывающей заповеди или воздержания от нарушения запрещающей заповеди.

И детали всех заповедей, и детали каждой заповеди в отдельности основаны на истинности реалий и сути человека во всех его качествах, и на истинных аспектах требуемого совершенства. Каждая заповедь имеет свои условия и границы, необходимые для совершенствования человека. Высшая Мудрость, которая знает все это по истине и знает природу созданий и их правильное использование, взяла все это в расчет и включила все, что нужно, в заповеди, которые Он заповедал нам в Своей Торе, как написано: «И приказал нам Ашем исполнять все эти законы, бояться Ашема нашего Бога, чтобы было хорошо нам во все дни, чтобы оживлять нас, как ныне».

6. Корень всего служения – чтобы человек всегда обращался к своему Творцу, чтобы знал и понял, что создан только для того, чтобы прилепляться к Создателю, и помещен в этот мир только для того, чтобы побеждать свое злое начало и подчинять себя Творцу силой разума, противостоящего материальным вожделениям и склонностям. Человек должен управлять всеми своими действиями для достижения этой цели, никуда не отклоняясь.

3. מורה הנבוכים, חלק ג', פרק כו'

כל המצות אם כן יש להם סבה, ר"ל כי למצוה ההוא או לאזהרה יש תכלית מועילה, מהם מה שהתבאר לנו צד התועלת בהן, כאזהרה מן הרציחה ומן הגניבה, ומהן מה שלא התבארה תועלתם כמו שהתבאר בנזכרים, כאסור הערלה וכלאי הכרם, והם אשר תועלתם מבוארת אצל ההמון יקראו משפטים, ואלו שאין תועלתם מבוארת אצל ההמון יקראו חקים, ויאמרו תמיד כי לא דבר רק הוא מכם, ואם רק הוא מכם, רוצה לומר שאין נתינת אלו המצות דבר רק שאין תכלית מועילה לו, ואם יראה בדבר מהמצות שענינו כן החסרון הוא מהשגתכם, וכבר ידעת הדבר המפורסם אצלנו ששלמה ידע סבות המצות כלן מלבד פרה אדומה, וכן אמרם שהשם העלים סבות המצות שלא יזלזלו בהן, כמו שאירע לשלמה בשתי מצות אשר התבארה עלתם, ועל זה העקר נמשכו כל דבריהם וכתובי הספרים יורו עליו, אלא שאני מצאתי דבר לחכמים ז"ל בבראשית רבה יראה ממנו בתחלת מחשבה שקצת המצות אין להם עלה אלא המצוה בהן לבד, ולא כיון בהם תכלית אחרת ולא תועלת נמצאת, והוא אמרם שם וכי מה איכפת לו להקב"ה בין מי שהוא שוחט מן הצואר למי שהוא שוחט מן העורף הוי אומר לא נתנו המצות אלא לצרף בהם את הבריות שנאמר אמרת ה' צרופה וגו', ועם היות המאמר הזה נפלא מאד שלא ימצא לו דומה בדבריהם, פרשתי אני בו פירוש תשמעהו עתה וכו', וזה שכלל המצוה יש לה סבה בהכרח ומפני תועלת אחת צוה בה, אבל חלקיה הם אשר נאמר בהם שהם למצוה לבד, והמשל בו שהריגת

3. Морэ невухим. Часть 3, глава 26

Таким образом, у каждой заповеди есть причина. Это значит, что каждое конкретное требование или каждый запрет имеет полезную цель. Есть среди них такие, польза от которых очевидна (например, запреты убийства и воровства), но есть и такие, польза от которых непонятна, как мы уже говорили в отношении таких заповедей, как *орла* (урожай плодовых деревьев в первые три года после посадки) и *килъэй акерем* (засевания злаками виноградника). Заповеди, польза от которых понятна всем, называются *мишпатим*, а те, польза от которых не ясна всем, называются *хуким*. И постоянно говорится: «Ибо это не пустое дело для вас, – а если пустое – так только от вас»… То есть, эти заповеди – не пустые, никчемные деяния, не имеющие никакой полезной цели. И если по отношению к какой-либо заповеди покажется так (что у нее отсутствует смысл) – это недостаток вашего постижения. И широко известно, что царь Шломо знал смысл всех заповедей, кроме заповеди о «красной корове». И также сказали наши мудрецы, что Всевышний скрыл смысл заповедей, чтобы мы не стали пренебрегать ими, как случилось с царем Шломо в отношении тех двух заповедей, причина которых была разъяснена. На этом принципе основаны все высказывания наших мудрецов, и написанное в книгах указывает на него. Но я нашел у наших мудрецов в Берешит раба высказывание, при размышлении о котором вначале кажется, что некоторые заповеди вообще не несут в себе пользы, а смысл их – само исполнение заповеди. Никакой другой цели в них не заложено, и никакой пользы в них нет. И (речь идет) об их высказывании там: «Но какая разница Всевышнему между тем, кто режет со стороны шеи, и тем, кто режет со стороны затылка? Значит, ты должен сделать вывод, что заповеди даны только для того, чтобы исправить с

их помощью создания, как сказано: «Слово Бога исправляет…». Несмотря на то, что это высказывание резко отличается от всех остальных и ничего подобного ему не найти в словах мудрецов, я нашел ему объяснение – послушай его сейчас... И оно – в том, что у заповеди в целом, несомненно, есть причина, и она дана ради какой-то пользы; но про ее детали скажем, что они – лишь ради заповеди. И вот пример: забой животного ради хорошего пропитания – это дело, польза от которого ясна, и мы еще ее разъясним. Но то, что это должно делаться разрезанием шеи поперек, а не вдоль, и что нужно разрезать дыхательное горло и пищевод в определенных местах, – эти и подобные им (подробности заповедей) даны для того, чтобы исправить с их помощью создания. И это должно стать тебе ясно из примера с резкой со стороны шеи или со стороны затылка. Но на самом деле, сделав необходимым использование животных в пищу, (Всевышний) предусмотрел им легкую смерть и легкий способ (забоя), ведь проткнуть со стороны затылка можно только мечем или чем-то похожим, а разрезать – чем угодно; а для облегчения смерти заповедь потребовала, чтобы нож был острым.

בעלי חיים לצורך המזון הטוב מבוארת התועלת כמו שאנחנו עתידים לבאר, אמנם היותו בשחיטה לא בנחירה, ובפסיקת הוושט והגרגרת במקום מיוחד, אלו וכיוצא בהן לצרף בהם את הבריות, וכן יתבאר לך ממשלם שוחט מן הצואר לשוחט מן העורף, וכו', אבל אמתת הדבר הוא, כי כאשר הביא ההכרח לאכילת בעלי חיים כיון למיתה הקלה עם קלות המעשה, שא"א הכאת צואר אלא בסיף וכיוצא בו והשחיטה אפשר בכל דבר, ולברור מיתה קלה התנו חדוד הסכין.

4. Тур. Йорэ дэа, глава 181

Обстригание головы по кругу и сбривание бороды – про них также написал Рамбам, что Писание запретило их в силу того, что так поступают идолопоклонники. Но так нигде не сказано, да и нет необходимости искать смысл заповедей, поскольку они – данные нам приказания Царя, (обязательные к исполнению), даже если мы не знаем их назначения.

4. טור, יורה דעה, סימן קפא

הקפת הראש והשחתת הזקן גם באלו כתב הרמב"ם שאסרם הכתוב מפני שעושין כן עובדי כוכבים ע"כ וזה אינו מפורש ואין אנו צריכים לבקש טעם למצות כי מצות מלך הם עלינו אף לא נדע טעמן.

5. Сефер ахинух, заповедь 73

Знай, что причина и вред (от нарушения запретов) не раскрыты нам для нашей же пользы. Чтобы люди, мнящие себя великими мудрецами, не стали утверждать, что вред, который, по словам Торы, содержится в таком-то действии, на самом деле возможен лишь в конкретном месте, располагающем к этому, или для конкретного человека, устроенного так-то и так-то, и чтобы наивные люди не соблазнились их словами. Поэтому смысл (заповедей) не раскрыт, чтобы мы не споткнулись на этой помехе.

5. ספר החינוך, מצוה עג

ויש לך לדעת כי לתועלתנו לא נתגלה סיבתן ונזקן, פן יקומו אנשים מחזיקים עצמן כחכמים גדולים ויתחכמו לומר נזק פלוני שאמרה התורה שיש בדבר פלוני איננו כי אם במקום פלוני שטבעו כן או באיש פלוני שטבעו כן וכן, ופן יתפתה לדבריהם אחד מן הפתאים. על כן לא נתגלה טעמן להועיל לנו מן המכשול הזה.

6. Трактат Санхедрин, лист 21б

Сказал раби Ицхак: «Почему не раскрыты причины (заповедей) Торы? (Потому что есть) два стиха, смысл которых открыт, и на них «споткнулся» величайший в мире человек! Написано: «И не должен брать себе многих жен (дабы не развращалось его сердце)». Сказал Шломо: «Я возьму и не развращусь». И написано: «И было ко времени старости Шломо: жены его отвратили его сердце». Написано: «Только пусть он не умножает себе коней (и не возвращает народ в Египет)», и сказал Шломо: «Я умножу и не верну»; и написано: «И выходила колесница из Египта и т.д.».

6. מסכת סנהדרין, דף כא ע"ב

ואמר רבי יצחק: מפני מה לא נתגלו טעמי תורה – שהרי שתי מקראות נתגלו טעמן נכשל בהן גדול העולם. כתיב לא ירבה לו נשים, אמר שלמה: אני ארבה ולא אסור, וכתיב ויהי לעת זקנת שלמה נשיו הטו את לבבו. וכתיב לא ירבה לו סוסים, ואמר שלמה: אני ארבה ולא אשיב וכתיב ותצא מרכבה ממצרים בשש וגו'.

7. Реканати. Смысл заповедей

В любом месте Торы, если ты сможешь сделать какое-то действие или какую-то заповедь ради чего-то более высокого, сделай – и будет тебе благо, несмотря на то, что ты не слышал (разъяснения) этого смысла из уст мудреца, получившего его (от предыдущих поколений), или даже не прочел его ни в одной из книг мудрецов. Но только, чтобы ты не говорил, что эту заповедь нельзя понимать буквально, но в ней есть намек на нечто более высокое, как сказано: «ибо над высоким наблюдает высший, а над ними – наивысшие». И также тебе не следует говорить, что тот смысл, который ты придаешь (заповеди) по своему разумению, и есть основная причина, (из-за которой) эта заповедь дана Торой. Говорить же следует так: «Если бы такая-то заповедь не была дана, ее подобало бы дать по такой-то и такой-то причине». И я должен сказать это, поскольку все (достижения) мудрости содержатся в Торе (в неявном виде), и нет ничего помимо нее.

7. רקאנטי, הקדמה לספר טעם מצות

בכל מקום שבתורה תוכל לעשות המעשה ההוא או המצוה ההיא אל דבר עליוני ממנו, העלהו וטוב לך. אף על פי שלא קבלת אותו הטעם מפי חכם מקובל, או אפילו לא ראית אותו באחד מספרי החכמים. ובלבד שלא תאמר כי אין הדבר כפשוטו ורומז לדבר עליוני ממנו, שנאמר, כי גבוה מעל גבוה שומר וגבוהים עליהם. וגם לא תאמר שאותו הטעם שחשבת מעצמך הוא עיקר נתינת התורה, רוצה לומר המצוה ההיא, אלא תאמר אם לא נתנה מצוה פלונית ראויה היתה לינתן מטעם כך וכך. והכריחני לומר זה, כי בעבור שכל החכמות כולן רמוזין בתורה ואין דבר חוץ ממנה

8. Бейт Йосеф. Йорэ дэа, глава 181

То, что сказал Тур: «так нигде не сказано, и нам нет необходимости искать смысл заповедей…» – из его слов ясно, что он не согласен с Рамбамом и считает, что незачем нам самим искать причину какой-либо заповеди, поскольку создается впечатление, что, если бы мы не знали причин заповедей, то не были бы обязаны их исполнять. А на самом деле это не так, поскольку заповеди для нас – приказания Царя, и мы обязаны исполнять их, даже если не понимаем их смысла. Я же говорю, что Боже упаси думать, что Рамбам считал так. Да разве есть кто-нибудь, кто заботился бы о чести Торы и заповедей больше него?! (…) Он только хотел сказать, что хотя все законы Торы – это приказы Царя, тем не менее, если мы сможем найти в них смысл, то скажем, какой в них есть смысл… А если мы не найдем (в какой-то заповеди) смысла, то отнесем это на счет недостатка нашего постижения. Но исполнять их мы должны так же, как и те заповеди, смысл которых нам известен, поскольку они – приказы Царя, данные нам.

8. בית יוסף, יורה דעה, ס' קפא

מה שאמר רבינו וזה אינו מפורש ואין אנו צריכים לבקש טעם למצות וכו'. דבריו מבוארים שדעתו לחלוק על הרמב"ם למה לו לבקש טעם מדעתו לשום מצוה שנראה שאילו לא היו יודעים טעם המצות לא היינו מצווים לעשותן ואין הדבר כן כי מצות מלך הם עלינו ואף אם לא נדע טעמן אנו מצווים לעשותן ואני אומר דחס ליה להרמב"ם מלמיסבר הכי ומי יחוש לכבוד התורה והמצות יותר ממנו וכו' שדעתו ז"ל לומר שאע"פ שכל חוקי התורה גזירות מלך הם מכל מקום כל מה שנוכל לבקש לו טעם נאמר בו טעם וכו' ומה שלא נמצא לו טעם נייחס הדבר לקוצר השגתינו ואנו חייבים לקיימם כמו המצות שנודע טעמם כי גזירות המלך הם עלינו

9. Трактат Брахот, лист 33б

Мишна: Человека, который произносит (в молитве): «Гнезда птицы достигает милосердие Твое», – заставляют замолчать.

Гемара: В чем причина? Спорят об этом два *аморая* в Земле Израиля, раби Йоси бар Авин и раби Йоси бар Звида. Один говорит: «Это потому, что (говорящий так) пробуждает зависть среди созданий». Другой же говорит: «Это потому, что он превращает заповеди Всевышнего в (проявление) милосердия, а на самом деле они – не что иное, как приказы».

9. מסכת ברכות, דף לג, עמוד ב

משנה. האומר על קן צפור יגיעו רחמיך וכו' משתקין אותו.

גמרא. מאי טעמא? – פליגי בה תרי אמוראי במערבא, רבי יוסי בר אבין ורבי יוסי בר זבידא; חד אמר: מפני שמטיל קנאה במעשה בראשית, וחד אמר: מפני שעושה מדותיו של הקדוש ברוך הוא רחמים, ואינן אלא גזרות.

10. Рамбан. Дварим 22:6

«Если попадется тебе птичье гнездо на дороге…» – эта заповедь имеет то же объяснение, что и запрет резать животное и его детеныша в один день, и причина у обеих заповедей одна: чтобы мы не были жестокими и немилосердными. Возможно также, что Писание не разрешает истребление вида под корень, несмотря на то, что разрешает резать отдельных представителей этого вида. А убивающий мать с сыновьями в один день или берущий их, когда у них есть свобода улететь, как бы уничтожает этот вид.

А Рамбам написал в «Морэ невухим», что причина (наличия) заповеди птичьего гнезда, как и причина запрета «его и его сына не режьте в один день» в том, чтобы не резать сына на глазах матери. Потому что животные очень переживают из-за этого, и страдания человека и животного по этому поводу одинаковы, так как любовь матери и ее забота о сыне ее чрева связана не с разумом и даром речи, а является порождением тех мыслей, которые есть и у животных, как и у человека. Но если так, то основной запрет не в том, чтобы зарезать «его и его сына», а, наоборот, «его сына и его», но все это для отдаления (от запрета). А более правильная причина – в том, чтобы мы не поступали жестоко. И сказал Рав (Рамбам): «И не возражайте мне, приводя высказывание наших мудрецов: «Человека, который произносит (в молитве): Гнезда птицы достигает милосердие Твое, – заставляют замолчать», потому что это – лишь одно из двух мнений, мнение того, кто считает, что причиной заповедей является лишь желание Творца. Мы же следуем второму мнению, согласно которому во всякой заповеди есть смысл. И еще одну трудность он видит в том высказывании из Берешит раба: «Но какая разница Всевышнему, режет человек животное со стороны шеи или со стороны затылка? Значит, заповеди даны только для того, чтобы очистить с их помощью создания».

И то, что утверждает Рав относительно заповедей (что в них есть смысл) – это совершенно ясно, что в каждой из них есть смысл, и польза, и исправление для человека, помимо награды от Того, кто дал эту заповедь... А относительно заповеди красной коровы говорили, что Шломо сказал: «Все я понял, а раздел о красной корове исследовал, и расспрашивал, и выяснял, и подумал я: умудрюсь; но мудрость далека от меня»... Так мудрецы поясняют, что ничто не мешает нам постичь смысл заповедей Торы, кроме слепоты нашего разума. И подобных высказываний много среди их слов, и в Торе и в Писании многое сообщает об этом.

А отрывки Агады, в которых Рав увидел трудность, по-моему, говорят о другом. Их смысл в том, что Всевышнему нет пользы от исполнения заповеди. Но для человека в них есть польза: отдалить от него ущерб, или ложное верование, или отрицательное душевное качество, или напомнить ему чудеса и знамения, показанные Творцом, и познать Бога. Это и означает: «очистить с их помощью»: чтобы человек оказался подобен очищенному серебру. Ведь ювелир не совершает бессмысленных действий, он удаляет из серебра все шлаки! Так и заповеди (предназначены) для того, чтобы удалить из наших сердец всякое ложное мировоззрение, сообщить нам истину и постоянно напоминать о Нем.

10. רמב"ן, דברים פרק כב', פסוק ו'

כי יקרא קן צפור לפניך – גם זו מצוה מבוארת מן אותו ואת בנו לא תשחטו ביום אחד. כי הטעם בשניהם לבלתי היות לנו לב אכזרי ולא נרחם, או שלא יתיר הכתוב לעשות השחתה לעקור המין אע"פ שהתיר השחיטה במין ההוא, והנה ההורג האם והבנים ביום אחד או לוקח אותם בהיות להם דרור לעוף כאלו יכרית המין ההוא:

וכתב הרב במורה הנבוכים (ג מח) כי טעם שלוח הקן וטעם אותו ואת בנו לא תשחטו ביום אחד, כדי להזהיר שלא ישחוט הבן בעיני האם כי יש לבהמות דאגה גדולה בזה, ואין הפרש בין דאגת האדם לדאגת הבהמות על בניהם, כי אהבת האם וחנותה לבני בטנה איננו נמשך אחרי השכל והדבור אבל הוא מפעולת כח המחשבה המצויה בבהמות כאשר היא מצויה באדם. ואם כן, אין עיקר האיסור באותו ואת בנו רק בבנו ואותו, אבל הכל הרחקה. ויותר נכון, בעבור שלא נתאכזר. ואמר הרב ואל תשיב עלי ממאמר החכמים (ברכות לג ב) האומר על קן צפור יגיעו רחמיך, כי זו אחת משתי סברות, סברת מי שיראה כי אין טעם למצות אלא חפץ הבורא, ואנחנו מחזיקים בסברא השניה שיהיה בכל המצות טעם. והוקשה עליו עוד מה שמצא בב"ר וכי מה איכפת לו להקב"ה בין שוחט מן הצואר לשוחט מן העורף, הא לא נתנו המצות אלא לצרף בהם את הבריות שנאמר כל אמרת אלוה צרופה:

וזה הענין שגזר הרב במצות שיש להם טעם, מבואר הוא מאד כי בכל אחד טעם ותועלת ותקון לאדם, מלבד שכרן מאת המצוה בהן יתברך וכו'. וכבר דרשו בפרה אדומה, שאמר שלמה על הכל עמדתי, ופרשה של פרה אדומה חקרתי ושאלתי ופשפשתי, אמרתי אחכמה והיא רחוקה ממני, וגו'. הנה בארו שאין מניעות טעמי תורה ממנו אלא עורון בשכלנו, ושכבר נתגלה טעם החמורה שבהם לחכמי ישראל, וכאלה רבות בדבריהם, ובתורה ובמקרא דברים רבים מודיעין כן.

אבל אלו ההגדות אשר נתקשו על הרב, כפי דעתי ענין אחר להם, שרצו לומר שאין התועלת במצות להקב"ה בעצמו יתעלה, אבל התועלת באדם עצמו למנוע ממנו נזק או אמונה רעה או מדה מגונה, או לזכור הנסים ונפלאות הבורא יתברך ולדעת את השם. וזהו "לצרף בהן", שיהיו ככסף צרוף, כי הצורף הכסף אין מעשהו בלא טעם, אבל להוציא ממנו כל סיג, וכן המצות להוציא מלבנו כל אמונה רעה ולהודיענו האמת ולזוכרו תמיד:

Та же самая Агада приводится в Мидраш Танхума: «И какая разница Всевышнему, режет ли человек животное и ест или протыкает шею и ест? Этот (выбор действия) не приносит ему никакой пользы и ничем не вредит ему! Или: какая разница Ему, ест ли человек чистое или нечистое? Если ты набрался мудрости, ты набрался мудрости для себя! Значит, заповеди даны только для того, чтобы очистить ими людей». Здесь явно видно, что мудрецы хотели сказать только одно: – в заповедях нет пользы для Всевышнего, и Он не нуждается в свете, как можно было бы подумать (из заповеди) Меноры. Он не нуждается в мясе жертв и в аромате воскурений, как могло бы показаться из простого понимания этих заповедей. Даже напоминания о совершенных Им чудесах, которые Он повелел делать в память об исходе из Египта и о сотворении мира, – и в них нет пользы для Него. (Они даны только для того), чтобы мы знали правду и удостоились того, чтобы Он был нашим защитником. Ведь все наше почитание Его и все наши рассказы о Его чудесах – для Него как будто нуль, вообще ничего!

А в доказательство приводится различие между режущим со стороны шеи и со стороны затылка, чтобы сказать, что все это – для нас, а не для Всевышнего. Ведь невозможно сказать, что в кошерной резке животного со стороны шеи может быть польза или почет Творцу большие, чем если бы зарезали животное со стороны затылка или разрезали шею вдоль. Но это нужно нам, чтобы направить нас на пути милосердия даже во время забоя животного. Второе доказательство: какая Ему разница, едят ли «чистую» пищу, то есть разрешенные кушанья, или «нечистую», то есть запрещенные кушанья, о которых Тора сказала: «Нечисты они **для вас**». Тем самым нам дают понять, что (эти запреты заповеданы для того), чтобы сделать нас чистыми душевно, мудрыми, постигающими истину. И (приведенное далее) высказывание: «Если ты набрался мудрости, ты набрался мудрости для себя», – напоминает, что практические заповеди, такие как резка со стороны шеи, даны, чтобы воспитать в нас положительные качества, а заповеди, требующие отказаться от некоторых видов пищи, – чтобы очистить наши души, согласно сказанному в Торе: «И не оскверняйте свои души посредством животного, птицы или всего, что пресмыкается по земле, которых Я отделил для вас как нечистых». А если так, – все (заповеди даны) только лишь для нашей пользы!..

В издавна установленной молитве на Йом Кипур сказано: «Ты отделил человека изначально, и признал его, чтобы стоять пред Тобой. Ибо кто скажет Тебе, что делать; и если он будет праведен, что он даст (этим) Тебе?» И также сказано в Торе: «И повелел нам Бог исполнять все эти законы, чтобы мы трепетали перед Богом нашим себе во благо все дни». И в обоих отрывках та же идея: «во благо нам – но не Ему». Наоборот: все заповеди даны для того, чтобы Его создания были чистыми и свободными от «шлаков» дурных мыслей и отрицательных качеств.

Аналогично, сказанное (в Талмуде): «…потому, что он превращает заповеди Всевышнего в (проявление) милосердия, а на самом деле они – не что иное, как приказы», – означает только, что Богу не жаль гнезда птицы, и что Его милосердие не достигает «его и его сына», поскольку Его милосердие не распространяется

ולשון זו האגדה עצמה הוזכרה בילמדנו בפרשת זאת החיה, וכי מה איכפת לו להקב"ה בין שוחט בהמה ואוכל או נוחר ואוכל כלום אתה מועילו או כלום אתה מזיקו, או מה איכפת לו בין אוכל טהורות או אוכל טמאות, אם חכמת חכמת לך, הא לא נתנו המצות אלא לצרף את הבריות, וגו'. הנה מפורש בכאן שלא באו לומר אלא שאין התועלת אליו יתעלה שיצטרך לאורה כמחושב מן המנורה, ושיצטרך למאכל הקרבנות וריח הקטרת, כנראה מפשוטיהם. ואפילו הזכר לנפלאותיו שעשה שצוה לעשות לזכר ליציאת מצרים ומעשה בראשית, אין התועלת לו, רק שנדע אנחנו האמת ונזכה בו עד שנהיה ראויים להיות מגן עלינו, כי כבודנו וספרנו בנפלאותיו מאפס ותוהו נחשבו לו:

והביא ראיה מן השוחט מן הצואר והעורף לומר שכולם לנו ולא להקב"ה, לפי שלא יתכן לומר בשחיטה שיהא בה תועלת וכבוד לבורא יתברך בצואר יותר מהעורף או הניחור, אלא לנו הם להדריכנו בנתיבות הרחמים גם בעת השחיטה. והביאו ראיה אחרת, או מה איכפת לו בין אוכל טהורות והם המאכלים המותרים, לאוכל טמאות והם המאכלים האסורים, שאמרה בהם התורה טמאים המה לכם, ורמז שהוא להיותנו נקיי הנפש חכמים משכילי האמת. ואמרם אם חכמת חכמת לך, הזכירו כי המצות המעשיות כגון שחיטת הצואר ללמדנו המדות הטובות, והמצות הגדורות במינין לזקק את נפשותינו, כמו שאמרה תורה (שם כ כה) ולא תשקצו את נפשותיכם בבהמה ובעוף ובכל אשר תרמוש האדמה אשר הבדלתי לכם לטמא, א"כ כלם לתועלתנו בלבד וכו'.

וכבר סדרו לנו בתפלת יום הכפורים, אתה הבדלת אנוש מראש ותכירהו לעמוד לפניך כי מי יאמר לך מה תעשה ואם יצדק מה יתן לך. וכן אמר בתורה ויצונו ה' לעשות את כל החקים האלה ליראה את ה' אלהינו לטוב לנו כל הימים. והכוונה בכלם לטוב לנו, ולא לו יתברך ויתעלה, אבל כל מה שנצטוינו שיהיו בריותיו צרופות ומזוקקות בלא סיגי מחשבות רעות ומדות מגונות:

וכן מה שאמרו לפי שעושה מדותיו של הקב"ה רחמים ואינן אלא גזרות, לומר שלא חס האל על קן צפור ולא הגיעו רחמיו על אותו ואת בנו, שאין רחמיו מגיעין בבעלי הנפש הבהמית למנוע אותנו מלעשות בהם צרכנו, שאם כן היה אוסר

на тех, кто обладает лишь животной душой. Он не препятствует нам делать с ними все, что нам нужно. Ведь в противном случае Он запретил бы нам резать животных! Причина этих запретов в том, чтобы приучить нас к милосердию, чтобы мы не были жестокими. Ведь жестокость укореняется в душе человека, как известно на примере резников, которые забивают крупных быков и ослов – это кровожадные и очень жестокие люди. Поэтому сказано: «Лучший среди резников – партнер Амалека». Таким образом, эти заповеди в отношении животных и птиц – не проявление милосердия по отношению к ним, а приказы нам, призванные наставлять нас и учить положительным качествам. И также все заповеди Торы, как повелевающие, так и запрещающие, называются «приказами», как это видно из притчи о царе, приехавшему в город. Жители сказали ему: «Отдай нам приказы». А он ответил: «Когда вы примете меня как царя, тогда буду отдавать вам приказы». Так сказал и Всевышний: «Вы приняли Мое царство, (когда услышали): «Я – Бог, Господь твой», – теперь принимайте Мой приказ: Да не будет у тебя…».

אבל טעם המניעה ללמד אותנו מדת הרחמנות ושלא נתאכזר. כי האכזריות תתפשט בנפש האדם, כידוע בטבחים שוחטי השורים הגדולים והחמורים שהם אנשי דמים זובחי אדם אכזרים מאד, ומפני זה אמרו טוב שבטבחים שותפו של עמלק. והנה המצות האלה בבהמה ובעוף אינן רחמנות עליהם, אלא גזירות בנו להדריכנו וללמד אותנו המדות הטובות. וכן יקראו הם כל המצות שבתורה עשה ולא תעשה גזירות, כמו שאמרו במשל המלך שנכנס למדינה אמרו לו עבדיו גזור עליהם גזירות, אמר להם כשיקבלו מלכותי אגזור עליהם גזירות, כך אמר הקב"ה קבלתם מלכותי אנכי ה' אלהיך, קבלו גזירותי לא יהיה לך וכו'.

11. Сефер ахинух, заповедь 16

Запрет ломать любую кость пасхальной жертвы. Писание формулирует ее так: «…и кость не ломайте в нем».

Для чего же дана эта заповедь? Мы уже говорили, что есть заповеди, предназначенные для того, чтобы напомнить нам о чудесах, которые совершил для нас Бог, когда выводил нас из Египта. И эта заповедь – тоже одна из них. Дело в том, что если уж ты – царский сын или государственный советник, то не пристало тебе грызть кости и выцарапывать из них мозг. Так только собаки делают! А если уж этим занимаются люди – то самые нищие и голодные. И с тех пор каждый год в это же время, в день, когда мы стали «сокровищем среди народов, царством священников и народом святым», мы должны поступать так, чтобы при взгляде на нас становилось ясно: «Этот народ сейчас действительно достиг величия!». И благодаря таким поступкам, мы сживаемся с этой идеей и позволяем ей овладеть нашими душами...

Знай, что не дела человека зависят от его склонностей к добру или к злу, а прямо наоборот: от того, какие поступки человек совершает, изменяются и его склонности. Человек может быть законченным мерзавцем, всю жизнь стремиться только к плохому и делать только плохое. Но если ему вдруг, в один прекрасный день, придет в голову мысль начать поступать по-другому, и начнет постоянно изучать Тору и соблюдать заповеди, – что тогда произойдет? Даже если он будет делать это не ради Небес, обязательно склонится к добру. Сами его поступки убьют в нем злое начало, потому что действия людей влияют на их сердца. А может быть и наоборот. Вот живет полный праведник, думающий только о Торе и заповедях. Но если он вдруг начнет постоянно делать гадости (например, если царь назначил его на такую должность), – и если ему придется делать их действительно постоянно, с утра до вечера, не отрываясь – можно быть уверенным, что пройдет время, и он уже и думать станет по-другому, а там, глядишь, станет и полным мерзавцем. Это действительно так: человек думает так, как делает, а вовсе не наоборот.

11. ספר החינוך, מצוה טז'

שלא לשבור עצם מכל עצמות הפסח, שנאמר ועצם לא תשברו בו.

משרשי המצוה, לזכור ניסי מצרים, כמו שכתבנו באחרות. וגם זה גזעו מן השורש הנזכר, שאין כבוד לבני מלכים ויועצי ארץ לגרר העצמות ולשברם ככלבים, לא יאות לעשות ככה כי אם לעניי העם הרעבים. ועל כן בתחלת בואנו להיות סגולת כל העמים ממלכת כהנים ועם קדוש, ובכל שנה ושנה באותו הזמן, ראוי לנו לעשות מעשים המראים בנו המעלה הגדולה שעלינו לה באותה שעה. ומתוך המעשה והדמיון שאנחנו עושין נקבע בנפשותינו הדבר לעולם וכו'.

דע כי האדם נפעל כפי פעולותיו. ולבו וכל מחשבותיו תמיד אחר מעשיו שהוא עושה בהם, אם טוב ואם רע, ואפילו רשע גמור בלבבו וכל יצר מחשבות לבו רק רע כל היום, אם יערה רוחו וישים השתדלותו ועסקו בהתמדה בתורה ובמצוות, ואפילו שלא לשם שמים, מיד ינטה אל הטוב, ובכח מעשיו ימית היצר הרע, כי אחרי הפעולות נמשכים הלבבות. ואפילו אם יהיה אדם צדיק גמור ולבבו ישר ותמים, חפץ בתורה ובמצות, אם אולי יעסק תמיד בדברים של דופי, כאילו תאמר דרך משל שהכריחו המלך ומינהו באומנות רעה, באמת אם כל עסקו תמיד כל היום באותו אומנות, ישוב לזמן מן הזמנים מצדקת לבו להיות רשע גמור, כי ידוע הדבר ואמת שכל אדם נפעל כפי פעולותיו.

Поэтому мудрецы говорят: «Всевышний пожелал удостоить евреев, поэтому умножил для них Тору и заповеди». Они имели в виду следующее. Если у нас много Торы и много заповедей, нам приходится очень много думать о Торе и постоянно заниматься исполнением заповедей. И к чему это приводит? К тому, что из-за этого мы становимся лучше, а значит, получаем заслугу и награду – вечную жизнь. Намек на эту идею содержится в еще одном высказывании. Вот оно: «Если у кого-то есть на двери мезуза, на одежде – цицит, а на голове – тфиллин, то он никогда не согрешит». Почему же вдруг он теперь «никогда не согрешит»? Да потому, что у него есть такие три заповеди, которые постоянно с ним, занимают все его время и влияют на него...

Берегись, чтобы не поддаться искушению злого начала и не подумать: «Поскольку я верю в Бога полной и искренней верой, то что плохого, если посижу иногда в хорошей мужской компании, поболтаю с ними и посмеюсь хорошему анекдоту? Что, это такой уж страшный грех? Нет, за него не приносят очистительных жертв. В конце концов, у меня тоже есть сердце, как у них, разве стоит опасаться, что они собьют меня с правильного пути? Это они-то, которые мизинца моего не стоят?». Берегись, сын мой, чтобы не попасть в их сети. Многие до тебя уже пострадали из-за этого, но ты себя убереги!

ועל כן אמרו חכמים זכרונם לברכה רצה המקום לזכות את ישראל לפיכך הרבה להם תורה ומצות, כדי להתפיס בהן כל מחשבותינו ולהיות בהן כל עסקינו, להטיב לנו באחריתנו, כי מתוך הפעולות הטובות אנחנו נפעלים להיות טובים וזוכים לחיי עד. ורמזו זכרונם לברכה על זה באמרם כל מי שיש לו מזוזה בפתחו וציצית בבגדו ותפלין בראשו מובטח לו שלא יחטא, לפי שאלו מצות תמידיות ונפעל בהן תמיד וכו'.

ואל יבטיחך יצרך לומר, אחרי היות לבי שלם ותמים באמונת אלהים, מה הפסד יש כי אתענג לפעמים בתענוגי אנשים לשבת בשווקים וברחובות, להתלוצץ עם הלצים ולדבר צחות, וכיוצא באלו הדברים שאין מביאין עליהם אשמות וחטאות, הלא גם לי לבב כמוהם, קטני עבה ממתניהם, ומדוע ימשכוני הם אחריהם. אל בני, השמר מפניהם פן תלכד ברשתם, רבים שתו מתוך כך כוס תרעלתם, ואתה את נפשך תציל.

12. Рамхаль. Даат твунот, 40

Выполнение этих законов приводит человека к вечной жизни, поскольку награда за выполнение каждой заповеди – заповедь, а именно освещение лица Всевышнего, скрытое от человека в начале его создания. Поэтому человек создан для труда, ведь дурное начало властвует над ним, и велико его зло, выражающееся во всевозможных недостатках, и он находится в отдалении от света жизни. Выполнение же заповедей освещает его скрытым светом, и, выполнив все, на него возложенное, человек восполнит себя и осветится светом жизни.

12. רמח"ל, דעת תבונות, אמ'

והתורות אשר נתן לנו תורתו תורת אמת, אשר יעשה אותם האדם וחי בהם בחיים הנצחיים, כי שכר מצוה – מצוה, הוא הארת פניו ית"ש, שהסתיר אותם מן האדם בתחלת יצירתו; כי הנה על כן לעמל נברא, בהיות היצר שולט בו, ורבה רעתו עליו בכל מיני חסרונות, והריחוק אשר לו מאור החיים; ומעשי המצוות מאירים עליו האור הגנוז, עד שבהשלימו חק מצוותיו, נשלם עצמו עמהם לאור באור החיים האלה

13. Рамхаль. Даат твунот, 160

Ибо только сила повеления и высшее желание позволяют исполнению заповеди оказывать влияние и исправлять. И в силу этого желания служение окажет свое влияние на то, что может повлиять, и будет излито изобилие благословения всеми путями, для этого созданными, и обновится благословение для всей совокупности нижних, а затем достигнет каждого индивидуума, по мере того, чего он заслуживает

13. רמח"ל, דעת תבונות, א ק"ס

רק כח הציווי והרצון העליון הוא שעושה למעשה המצוות להיות מועיל ומתקן. ומכח הרצון הזה הנה תועיל העבודה למה שתועיל, ויושפע שפע הברכה בכל הדרכים המתוקנים לדבר הזה, ותתחדש הברכה בכלל התחתונים, ואחר כך יגיע אל האישים, כל אחד כראוי לו.

14. Рав Блох. Шиурей Даат Нишмат Атора

Открытые и скрытые смыслы не являются чем-то раздельным, не связанным друг с другом. Нет, на самом деле смысл только один, т.е. скрытый смысл есть корень смысла открытого и его душа. Постигший простой смысл знает только оболочку. А у Торы есть и оболочка, и тело, и душа, и душа души – и так по восходящей, без предела.

14. רי"ל בלוך, שעורי דעת נשמת התורה

הטעמים הנגלים והנסתרים אינם טעמים נבדלים שאין להם שייכות שה לזה, אלא באמת טעם אחד הוא הטעם הנסתר הוא שורש הטעם הנגלה ונשמתו. המבין את טעם בפשוטו יודע רק את הלבוש, אבל התורה יש לה לבושא וגופא ונשמתא ונשמתא דנשמתא וכן למעלה עד אין שעור