

ОТНОШЕНИЯ МЕЖДУ ЛЮДЬМИ

מצוות בין אדם לחברו

ЗАПРЕТ НА НЕНАВИСТЬ

1. Рамбам. Законы об образе жизни, 6:5

Каждый, кто ненавидит в сердце одного из евреев, нарушает запрещающую заповедь, как сказано: "Не возненавидь своего брата в сердце"; но телесное наказание за это преступление не предусмотрено, потому что в нем нет действия. Этот запрет распространяется только на ненависть в сердце; но тот, кто бьет другого или оскорбляет его – хотя не имеет на то права, все же не нарушает данный запрет.

1. רמב"ם הלכות דעות פ"ו הלכה ה

כל השונא אחד מישראל בלבו עובר בלא תעשה שנאמר לא תשנא את אחיך בלבבך, ואין לוקין על לאו זה לפי שאין בו מעשה, ולא הזהירה תורה אלא על שנאה שבלב, אבל המכה את חברו והמחרפו אע"פ שאינו רשאי אינו עובר משום לא תשנא.

Согласно Рамбаму, под запрет подпадает именно ненависть в сердце.

2. Рамбан в первом своем комментарии (Ваикра 19:17) пишет:

«Не возненавидь брата своего **в своем сердце**» - Тора упомянула эту деталь лишь потому, что для ненавидящих типично скрывать свою ненависть, как сказано: «Ненавистник на словах отрекается (от своих чувств)».

לא תשנא את אחיך בלבבך - בעבור שדרך השונאים לכסות את שנאתם בלבם כמו שאמר בשפתי ינכר שונא, הזכיר הכתוב בהווה

Иными словами, заповедь нарушается и в том случае, когда ненависть прорывается наружу.

3. Однако во втором комментарии к тому же стиху Рамбан пишет иначе:

Тора говорит: «Не возненавидь твоего брата в сердце», когда он делает что-то против твоего желания, а **выскажи свою претензию к нему: "Почему ты сделал так-то и так-то"**. Таким образом, «не понесешь на себе греха», молчаливо скрывая ненависть. Но если упрекнешь его, он может оправдаться перед тобой или попросить прощения, а ты простишь его.

ויאמר הכתוב, אל תשנא את אחיך בלבבך בעשותו לך שלא כרצונך, אבל תוכיחנו מדוע ככה עשית עמדי, ולא תשא עליו חטא לכסות שנאתו בלבבך ולא תגיד לו, כי בהוכיחך אותו יתנצל לך, או ישוב ויתודה על חטאו ותכפר לו.

Согласно второму комментарию Рамбана, заповедь нарушает именно тот, кто скрывает ненависть, но тот, кто проявляет ее в поступках, нарушает запрет мстить, и не выполняет обязанности любить ближнего, как самого себя. Почему под запрет подпадает именно ненависть в сердце? Ни Рамбан, ни Рамбам об этом не пишут. Более поздние комментаторы указывают не то, что скрытая ненависть более опасна, ибо человек не знает, что его ненавидят, и не может уберечься от ненавистников, которые не проявляют своего истинного отношения.

Что такое ненависть? Энциклопедии говорят об интенсивном, отрицательно окрашенном чувстве, отражающем восприятие объекта ненависти как кого-то крайне негативного. Есть ли алахическое определение этого понятия?

4. Берешит, 37:4

4. בראשית פ"ז, ד

И возненавидели его братья и не могли говорить с ним дружелюбно.

ויראו אחיו כי אתו אהב אביהם מכל אחיו וישנאו אתו ולא יכלו דברו לשלם:

5. Мишна Санедрин, 3:5

5. מש' סנהדרין פ"ג, ה'

Ненавистник (который не может быть судьей, ибо не способен объективно судить) – это тот, кто не разговаривал с человеком три дня вследствие ненависти.

שונא כל שלא דבר עמו שלשה ימים באיבה

Таким образом, даже если нет интенсивного чувства отвращения и т.п. – само нежелание общаться или здороваться с человеком расценивается алахой как ненависть.

НЕНАВИСТЬ К НЕЧЕСТИВЦАМ

6. Шмот, 23:5

6. שמות פרק כ"ג, ה

Если увидишь, как осел ненавидимого тобой (человека), гнется под ношей, не позволяй себе оставить его, но брось все и поспеши ему на помощь.

"כי תראה חמור שנאך רבץ תחת משאו וחדלת מעזב לו עזב תעזב עמו".

7. Талмуд. Трактат «Псахим», 113б

7. מסכת פסחים דף קי"ג ע"ב

Трех Всевышний ненавидит: того, кто двуличен, того, кто может засвидетельствовать в пользу ближнего и не свидетельствует, и того, кто видел, как ближний грешил, и, будучи единственным свидетелем, дает показания против него. Так произошло с человеком по имени Зигод, который пришел в суд рава Папы и дал показания о том, что некий Тувья согрешил. Рав Папа распорядился выпороть Зигода. Тот возмутился: "Тувья грешил, а Зигод понесет наказание?" Ответил ему рав Папа: "Да, как сказано: Пусть не выступает один свидетель против человека" – ты ведь единственный свидетель (поэтому суд не может принять твое свидетельствование), значит, ты намеревался только опозорить его.

שלשה הקדוש ברוך הוא שונאן המדבר אחד בפה ואחד בלב והיודע עדות בחבירו ואינו מעיד לו והרואה דבר ערוה בחבירו ומעיד בו יחידי כי הא דטוביה חטא ואתא זיגוד לחודיה ואסהיד ביה קמיה דרב פפא נגדיה לזיגוד אמר ליה טוביה חטא וזיגוד מינגד אמר ליה אין דכתיב לא יקום עד אחד באיש ואת לחודך אסהדת ביה שם רע בעלמא קא מפקת ביה

Сказал раби Шмуэль бар Ицхак: (хотя одному свидетелю запрещено давать показания против грешника, ему) можно ненавидеть его. Ведь в Торе (в повелении помочь другому с нелегкой поклажей) сказано: «Если увидишь, как осел, ненавидимого тобой (человека) и т.д.». О ком здесь идет речь? О нееврее? Нет, у нас есть традиция, что речь в Торе идет даже о еврее.

- А разве можно его ненавидеть? Ведь в Торе сказано: "Не возненавидь своего брата в сердце"!

- Значит, есть свидетели, что он совершил какой-то грех.

- Но ведь Тора говорит именно о ненавидимом тобою, и никем другим!

- Видимо, речь идет о человеке, который лично видел, как хозяин осла совершил некий грех.

Рав Нахман бар Ицхак считает: тот, кто ненавидит грешника, выполняет заповедь, так как сказано: «Богобоязненность – в ненависти ко злу...»

אמר רבי שמואל בר רב יצחק אמר רב מותר לשנאתו שנאמר כי תראה חמור שנאך רבץ תחת משאו מאי שנא אילמא שנא נכרי והא תניא שנא שאמרו שנא ישראל ולא שנא נכרי אלא פשיטא שנא ישראל

ומי שריא למסניה והכתיב לא תשנא את אחיך בלבבך
אלא דאיכא סהדי דעביד איסורא

כולי עלמא נמי מיסני סני ליה מאי שנא האי א

לא לאו כי האי גוונא דחזיא ביה איהו דבר ערוה

רב נחמן בר יצחק אמר מצוה לשנאתו שנאמר יראת ה' שנאת רע.

Есть разрешение или даже мицва ненавидеть того, кто нарушает заповеди. Однако это разрешение действует только после того, как нарушителя упрекнули и безуспешно пытались убедить прекратить грешить.

8. Рамбам. Законы об убийстве, 13:14

8. רמב"ם הלכות רוצח ושמירת הנפש פי"ג הלכה יד

Под «ненавидимым», упомянутым в Торе, подразумевается еврей. А как же еврей может ненавидеть еврея, ведь Тора запрещает ненавидеть "брата в сердце"? Мудрецы пояснили, что речь идет о человеке, которому довелось увидеть, как некто совершил грех, **а когда он пытался увещевать его, тот не внял и не перестал грешить.** Ненавидеть такого – даже богоугодное дело. Во всяком случае, пока не раскается и прекратит грешить.

Но несмотря на то, что хозяин осла еще не раскаялся, Тора велит выручить его в его беде, помочь ему с непосильной поклажей и не дать ему умереть (ведь порой, из-за нежелания терять свое имущество, тот может задержаться в том месте, и, возможно, подвергнуться опасности), так как Торе дороги любые евреи – грешники и праведники, - если только они верят в Творца мира, и принимают основы нашей веры. И об этом сказано у пророка: «Скажи им: «Клянусь», - слово Бога: «не желаю я смерти злодею, а хочу, чтобы раскаялся он и жил!»»

השונא שנאמר בתורה הוא מישראל, לא מאומות העולם, והיאך יהיה לישראל שנא מישראל והכתוב אומר לא תשנא את אחיך בלבבך, אמרו חכמים כגון שראהו לבדו שעבר עבירה והתרה בו ולא חזר הרי זה מצוה לשנאו עד שיעשה תשובה ויחזור מרשעו,

ואע"פ שעדיין לא עשה תשובה, אם מצאו נבהל במשאו מצוה לפרוק ולטעון עמו ולא יניחנו נוטה למות שמא ישתהה בשביל ממונו ויבא לידי סכנה, והתורה הקפידה על נפשות ישראל בין רשעים בין צדיקים מאחר שהם נלויים אל ה' ומאמינים בעיקר הדת, שנאמר אמור אליהם חי אני נאם ה' אלהים אם אחפוץ במות הרשע כי אם בשוב רשע מדרכו וחייה.

*Преступников и грешников можно ненавидеть, но ни в коем случае нельзя отказать им в помощи! И только по отношению к вероотступникам нет обязанности помогать. Однако вероотступником не считается тот, кто подходит под определение **שנושבה**, «похищенный ребенок», к которому, подобно Маугли, нельзя предъявлять претензии за недостойное поведение. На ненависть к таким людям нет разрешения.*

9. Хазон-иш. Йоре деа, 2

...Также необходимо (чтобы относиться к еврею, как к полному нечестивцу), чтобы его жизненная позиция не являлось бы результатом непреодолимых обстоятельств (*онес*); и как писал об этом Рамбам, что уже сыновья и ученики еретиков – жертвы обстоятельств, подобно еврейскому ребенку, с младенчества воспитывавшемуся в нееврейской среде. А в «*Агаот Мордехай*» добавил, что разрешено ненавидеть лишь тех, кто не прислушивается к увещаниям. Также в конце книги «*Ават хэсед*» сказано, что заповедь любить евреев распространяется даже на грешников, - по той же причине (что они не виновны в своем заблуждении); и еще приведен там следующий аргумент из респонса Маарама: поскольку мы сегодня просто не умеем увещивать, получается, что современные грешники имеют статус «тех, кого еще не увещивали», следовательно, можно считать их жертвами непреодолимых обстоятельств (*онес*).

9. החזו"א חיו"ד סו"ס ב'

ועוד יש בזה תנאי שלא יהי' אנוס וכמש"כ הר"מ פ"ג מה' ממרים ה"ג דבניהם ותלמידיהם חשיבי כאנוסים כתינוק שנשבה וכו' והגה"מ פ"ו מה' דיעות כתב דאין רשאין לשנאתו אלא אחר שאינו מקבל תוכחה ובסוף ספר אהבת חסד כתב בשם הגר"י מולין דמצוה לאהוב את הרשעים מה"ט והביא כן מתשובת מהר"מ לובלין כי אצלנו הוא קודם תוכחה שאין אנו יודעין להוכיח ודיינינן להו כאנוסין, ולכן אי אפשר לנו לדון בזה לפטור מן היבום, וכן לענין שאר הלכות.

10. Рабейну Йона. Шаарей Тшува

О тех, в чьей нечестивости и злодействе ты убедился лично, можно и нужно рассказывать, насколько они грешны и аморальны; и вообще очернять грешников в глазах людей, чтобы **подобное поведение** было бы омерзительным для тех, кто внимает твоим словам.

10. שערי תשובה

האיש אשר תדע ובחנת את דרכו כי אין פחד אלקים לנגד עיניו ותמיד יתיצב על דרך לא טוב, מצוה לספר בגנותו ולגלות על חטאותיו ולהבאיש בעלי עבירות בעיני בני אדם, ולמען תגעל נפש השומעים את המעשים הרעים.

Нужно ненавидеть поступки, но не человека, совершившего их.

11. Рав Йехезкель Левинштейн

Подобает ненавидеть поступки грешников, но не их самих, ибо «мил Творцу человек, созданный по подобию Его», а посему непозволительно ненавидеть его самого, даже если он совершил тяжкие грехи. Но надо стараться пробудить в своем сердце любовь к Богу в такой степени, что под влиянием этого чувства возненавидит грех, который посягает на честь Творца. И на деле каждый способен понять, правильно ли он мыслит: желает ли он бед и гибели злодеям, или же испытывает снисхождение к грешникам и в сердце молится об их раскаянии, а когда видит у них признаки исправления, преисполняется радости. Но, конечно же, это тяжелейший труд, - найти эту тонкую грань между ненавистью ко злу и сочувствию – к творящим его.

11. הגר"י לוינשטיין

ישנא את מעשי הרשעים ולא את הרשעים עצמם, שהרי חביב אדם וכו' וא"א לשנא אותו אע"פ שעבר עבירות חמורות, אלא חייב להשריש בלבו אהבת הי"ת במדה מרובה שמכוחה יבא לשנא מעשי רשעים משום כבוד שמיים. והבחינה לזה, אם תקוותו שימותו יכשלו עושי רשע או שיש לו רחמנות לחוטאים ובלבו תפילה שישובו בתשובה, ובעת שרואה התקרבות אצל רשעים מתמלא שמחה וכו' וזו עבודה קשה להפריד בין הדבקים.

12. Таня. Часть 1-ая, гл.32

И осуществление всего вышесказанного - презрение и отвращение к телу и радость, связанная только с душой, - прямой и легкий путь для того, чтобы прийти к исполнению заповеди "Люби ближнего своего, как самого себя",

12. התניא - חלק ראשון - פרק לב

מאחר שגופו נמאס ומתועב אצלו והנפש והרוח מי יודע גדולתן ומעלתן בשרשן ומקורן באלקים חיים. בשגם שכולן מתאימות ואב א' לכולנה ולכן נקראו כל ישראל אחים ממש מצד שורש נפשם בה' אחד

доступный каждой еврейской душе... А достигнув презрения и отвращения к телу, кто постигнет вполне величие и достоинство души и духа, корень и источник которых в Боге жизни! Все они равны, и у всех один Отец, поэтому все евреи названы братьями в полном смысле слова, так как души их коренятся в едином Боге и только тела разделены. И потому у тех людей, для которых телесное - основное, а духовное - второстепенное, не может быть истинных любви и братства, у них может быть любовь, лишь пока есть то, чем она обусловлена... А что касается сказанного в Гемаре, что человек, видящий, как ближний грешит, должен возненавидеть его и сказать его учителю, чтобы тот тоже его возненавидел, то там имеется в виду человек, который, подобно ему, изучает Тору и исполняет заповеди, и его увещевали, но он не отказался от своих грехов... Но к тем, кто не близки ему, нужно относиться так, как сказал Илель: "Будь учеником Аарона, любящим мир..., любящим сотворенных и привлекающим их к Торе". И значит, даже людей, далеких от Торы и от служения Всевышнему, называемых потому просто "сотворенными", нужно привлекать крепкими узами любви, в надежде, что удастся приблизить их к Торе и к служению Всевышнему. И даже если не преуспеет в этом, не теряет своего вознаграждения за исполнение заповеди о любви к ближнему. И то же в отношении близких, которых он пытался увещевать и которые не отказались от своих грехов, - **их предписывается ненавидеть, но следует также их любить.** И оба эти чувства истинны, ненависть ко злу, которая в них, и любовь к доброму началу, в них скрытому, - к божественной искре в них, оживляющей их божественную душу. Нужно также побуждать сердце к состраданию по отношению к их божественной душе, ибо она находится в изгнании, погруженная во зло, которое у грешников одерживает верх над ней [божественной душой]. И сострадание уничтожает ненависть и пробуждает любовь... (А что касается царя Давида, сказавшего: "Всею душой я их возненавидел и т.д.", то он имел в виду вероотступников и безбожников, не имеющих доли в Боге Израиля).

13. Раби Моше Кордоверо. *Томер Двора*, гл.2

Второе — приучать себя любить людей, даже нечестивцев (преступников), как будто бы они были его братьями или больше того, пока любовь ко всем людям не водворится в его сердце. И даже грешников нужно любить в сердце и думать: «Дай Бог, чтобы они раскаялись и стали праведными, великими людьми, желанными Творцу», как сказал Моше, любивший весь Израиль: «Кто даст, чтобы весь народ Бога был пророками». Каким же образом следует любить? Вспоминать в своих мыслях их положительные качества и скрывать их недостатки, обращать внимание не на их пороки, а на их хорошие качества. Человек должен сказать себе: «Если бы этот презренный бедняк был богат, как бы я радовался быть в его обществе, подобно тому, как я радуюсь

רק שהגופים מחולקים. ולכן העושים גופם עיקר ונפשם טפלה אי אפשר להיות אהבה ואחווה אמיתית ביניהם אלא התלויה בדבר לבדה. ו"ש הלל הזקן על קיום מצוה זו זהו כל התורה כולה ואיך פירושה הוא כו'. כי יסוד ושורש כל התורה הוא להגביה ולהעלות הנפש על הגוף מעלה מעלה עד עיקרא ושרשא דכל עלמין וגם להמשיך אור א"ס ב"ה בכנסת ישראל כמ"ש לקמן דהיינו במקור נשמות כל ישראל למהוי אחד באחד דוקא ולא כשיש פירוד ח"ו בנשמות דקב"ה לא שריא באתר פנים וכמ"ש ברכנו אבינו כולנו כאחד באור פניך וכמ"ש במ"א באריכות ומ"ש בגמ' שמי שרואה בחבירו שחטא מצוה לשנאותו וגם לומר לרבו שישנאהו. היינו בחבירו בתורה ומצות וכבר קיים בו מצות הוכח תוכיח את עמיתך עם שאתך בתורה ובמצות ואעפ"כ לא שב מחטאו כמ"ש בס' חרדים אבל מי שאינו חבירו ואינו מקורב אצלו הנה ע"ז אמר הלל הזקן הוי מתלמידיו של אהרן אוהב שלום וכו' אוהב את הבריות ומקרבן לתורה. לומר שאף הרחוקים מתורת ה' ועבודתו ולכן נקראי' בשם בריות בעלמא צריך למשכן בחבלי עבותו' אהבה וכולי האי ואולי יוכל לקרבן לתורה ועבודת ה' והן לא, לא הפסיד שכר מצות אהבת ריעים וגם המקורבים אליו והוכיחם ולא שבו מעונותיהם שמצוה לשנאותם מצוה לאהבם ג"כ ושתייהן הן אמת שנאה מצד הרע שבהם ואהבה מצד בחי' הטוב הגנוז שבהם שהוא ניצוץ אלקות שבתוכם המחיה נפשם האלקית וגם לעורר רחמים בלבו עליהו כי היא בבחי' גלות בתוך הרע מס"א הגובר עליה ברשעי' והרחמנות מבטלת השנאה ומעוררת האהבה כנדוע מ"ש ליעקב אשר פדה את אברהם [ולא אמר דה"ע תכלית שנאה שנאתים וגו' אלא על המינים ואפיקורסים שאין להם חלק באלקי ישראל].

13. תומר דבורה - פרק שני

השני - ירגיל עצמו להכניס אהבת בני אדם בלב, ואפילו הרשעים, כאלו היו אחיו ויותר מזה, עד שיקבע בלבו אהבת בני אדם כולם. ואפילו הרשעים יאהב אותם בלב, ויאמר: "מי יתן ויהיו אלו צדיקים שבים בתשובה ויהיו כולם גדולים ורצויים למקום", כמאמר אוהב נאמן לכל ישראל, שאמר: "ומי יתן כל עם ד' נביאים וגו'". ובמה יאהב? בהיותו מזכיר במחשבתו טובות אשר בהם, ויכסה מומם, ולא יסתכל בנגעיהם אלא במדות הטובות אשר בהם, ויאמר בלב: "אילו היה העני המאוס הזה בעל ממון רב, כמה הייתי שמח בחברתו, כמו שאני שמח בחברת פלוני; והרי זה, אלו יליבושהו הלבושים הנאים כמו פלוני; הרי אין בינו לבינו הבדל, אם כן

быть в обществе такого-то! И если бы этого человека одели в красивые одежды, как у такого-то, между ними не было бы разницы, а если так, почему я не должен его уважать? Ведь в глазах Всевышнего он более важен, чем я, так как он поражен бедностью и страданиями и очищен от греха. Зачем же мне ненавидеть того, кого любит Всевышний?». Таким образом, нужно всегда обращаться к лучшей стороне человека и приучать себя думать в соответствии со всеми хорошими качествами, которые мы упомянули.

למה יעדר כבודו בעיני ד' חשוב ממני, שהוא נגוע מדוכא עוני ויסורים ומנוקה מעון, ולמה אשנא מי שהקב"ה אוהב?», ובוזה יהיה לבבו פונה אל צד הטוב ומרגיל עצמו לחשוב בכל מדות טובות שזכרנו.

14. Хазон-иш. Орах хаим, Моэд. Законы субботы, 56:4

14. חז"א או"ח שבת נו את ד

Тому, кто следует Торе, подобает пребывать в мире с любым человеком, не давая волю гордыне, нетерпимости и др. И как писал об этом Рамбам (законы о царях 10:12): «Так же как не подобает мудрецу гневаться и мстить своим обидчикам, если те содеяли это по слабоумию, так недостойно ненавидеть и тех, кто духовно беден и его душевные качества далеки от совершенства. Ибо (по сути) нет никакой разницы между сумасшедшим и подлецом. И все наказания, что в Торе, даны лишь потому, что не хватит никакой мудрости, чтобы подобрать каждому глупцу его «лекарство», а нужда в строгих рамках закона – велика, дабы не стало человечество легкой добычей для людей, сильных телом, но слабых разумом. Однако само наказание должно быть исполнено со скорбью, без примеси злорадства и прочих негативных эмоций. А поскольку человек по своей природе, далек от духовного совершенства и подвержен постоянному влиянию *ецер-ара*, ему необходимо всегда склоняться к милосердию и не усердствовать в наказаниях. И лишь при таком подходе, руководствуясь разумом, а не эмоциями, человек может позволить себе пробудить в душе мотивы отмщения и воздаяния. Ибо в таком случае это будет преследовать лишь богоугодную цель свершения суда и справедливости. И об этом сказали наши мудрецы: «служи Ему как твоим добрым началом, так и дурным».

ומדרך התורה להחזיק שלו' עם כל אדם ולהעביר על המדה וכמש"כ הר"מ פ"י מה' מלכים הי"ב, וכשם שאין ראוי לחכם לכעוס ולנקום במריע לו מתוך חולי רוח כן אין ראוי לנקום ולשנוא את המריע מתוך חולי נפש המשכלת וחסר משקל המדות ואין בין בליעל למטורף הדעת ולא כלום, וכל העונשים הוא להיות חכמת החכמים מוגבלה מאד ובלתי מספקת ליתן לפתאים ערמה ההכרח להשתמש בעונשים להקים גדרי עולם שלא יהי' העולם טרף לשני בריאי הגוף וחלושי השכל, אבל העונש צריך להעשות מתוך יגון עמוק נקי מרגש צרות עין בשל אחרים, ובהיות האדם בלתי שלם בתכלית השלמות ומורגז ביצר הרע לא יחדל מלהיות רחמני ולהתרשל בשעה שמצוה לעשות דין ואז ניתן לו להשתמש גם בהערת טבעת נקמה תחת פיקוח הדעת שאין הערתו בזה רק לזירוז הדין וזהו בכל לבבך בשני יצריך.