

מחשבת ישראל

ЕВРЕЙСКАЯ ФИЛОСОФИЯ

עיקרי אמונת הבורא

ОСНОВЫ ВЕРЫ

Выясняя основы веры, сформулированные в первых 4 принципах Рамбама, мы сталкиваемся с проблемой упомянутых в Торе атрибутов Всевышнего. Некоторые из них относятся к материальному миру или к явлениям, происходящим в физической действительности. Рамбам, Рамхаль и многие другие еврейские мыслители уделяют много внимания разрешению этой проблемы.

В целом их подход основывается на проведении различия между самим Всевышним и Его проявлениями в сотворенном мире. Иными словами, атрибуты Всевышнего не описывают Его сущность, непостижимую для человеческого мышления. Они описывают действия Творца и Его проявления в нашем мире. Однако и сами действия Всевышнего познаются нами не со стороны их божественной причины, а только со стороны результата этих действий в нашем мире. Поясним: описывая высший источник какого-либо явления или события в мире, мы сравниваем это явление с параллельным явлением, исходящим от человека, и описываем Творца теми же словами и атрибутами, которыми воспользовались бы, характеризуя человека, который произвел подобное действие.

Для чего это нужно? Для того, чтобы сделать изложение понятным для нас, как сказали наши мудрецы: «Тора говорит на языке людей», т.е. использует аналогии и иносказания. В ходе изучения требуется большая точность как в отношении общих черт человека и Творца, так и в отношении различий между ними, чтобы не приписать Всевышнему материальных качеств.

В отрывке №6 Рамхаль углубляет понимание вопроса: объяснение действий Всевышнего при помощи понятий физического мира – не просто иносказание. Таково желание самого Творца: управлять миром в соответствии с человеческими понятиями, чтобы Его действия были понятны нам.

1. Рамбам. Законы основ Торы, гл.1

1. Основа основ и фундаментальный принцип мудрости – знать, что есть Изначальный Сущий, и Он осуществляет все существующее; и все, что есть в мире – на небе и на земле, а также между ними, существуют не иначе, как в силу истинности Его существования.

2. И если можно было бы предположить, что Его нет, – ничто вообще не могло бы существовать.

3. А если можно было бы допустить, что ничего не существует, кроме Него, – Он Один остался бы существовать и не исчез с исчезновением всего. Так как все объекты действительности нуждаются в Нем, а Он не нуждается ни в творении в целом, ни в каком-либо из творений в отдельности. Поэтому непреложность Его бытия несравнима с непреложностью их существования.

4. Об этом говорит пророк: "И Господь Бог – истина" – только Он истина, и ничто не истинно так, как Он. О том же сказано в Торе: "Нет ничего, кроме Него", то есть бытие всего существующего, кроме Него, не абсолютно.

6. И знание этих вещей – повелевающая заповедь, как сказано: "Я – Господь, Бог твой". И каждый, кто допускает мысль о существовании другого бога, кроме Него – нарушает запрет, как сказано: "Да не будет у тебя других богов, кроме Меня", и отрицает основы веры, так как это – фундаментальный принцип, от которого зависит все.

7. Бог един – нет двух богов или более, – лишь один; не один из многих и не один, как общий вид, включающий в себя множество частных; Его единство несравнимо и с цельностью материаль-

1. רמב"ם, הלכות יסודי התורה, פרק א'

א. יסוד היסודות ועמוד החכמות לידע שיש שם מצוי ראשון, והוא ממציא כל נמצא, וכל הנמצאים משמים וארץ ומה שביניהם לא נמצאו אלא מאמתת המצא.

ב. ואם יעלה על הדעת שהוא אינו מצוי אין דבר אחר יכול להמצאות.

ג. ואם יעלה על הדעת שאין כל הנמצאים מלבדו מצויים הוא לבדו יהיה מצוי, ולא יבטל הוא לבטולם, שכל הנמצאים צריכין לו והוא ברוך הוא אינו צריך להם ולא לאחד מהם, לפיכך אין אמתתו כאמתת אחד מהם.

ד. הוא שהנביא אומר וה' אלהים אמת, הוא לבדו האמת ואין לאחר אמת כאמתתו, והוא שהתורה אומרת אין עוד מלבדו, כלומר אין שם מצוי אמת מלבדו כמותו.

ו. וידעת דבר זה מצות עשה שנאמר אנכי ה' אלהיך, וכל המעלה על דעתו שיש שם אלוה אחר חוץ מזה, עובר בלא תעשה שנאמר לא יהיה לך אלהים אחרים על פני, וכופר בעיקר שזהו העיקר הגדול שהכל תלוי בו.

ז. אלוה זה אחד הוא ואינו שנים ולא יתר על שנים, אלא אחד, שאין כיחודו אחד מן האחדים הנמצאים בעולם, לא אחד כמין שהוא כולל

ного тела, которое делится на составные части и имеет границы, и нет Его единству подобия в мире. Если бы богов было много – они были бы телесны и материальны, так как объекты одного уровня невозможно отличить друг от друга иначе, чем на основании внешних признаков, свойственных материальным телам. Но если бы Создатель был телесен и материален, – был бы у Него край и конец, так как тело не может не иметь границ. А все, что имеет границу, и силой обладает тоже ограниченной...

8. В Торе и в Пророках ясно сказано, что Всевышний – не телесен и не материален, как сказано: "Ведь Господь, Бог ваш, – Он – Бог, в небесах наверху и на земле внизу", а тело не может быть одновременно в двух местах. И сказано: "И не видели вы никакого образа"; и сказано: "И с кем вы Меня сравните, и кому Я уподоблюсь?" – если бы был телом, был бы подобен другим телам.

9. Если так, то что означает сказанное в Торе: "и под ногами Его", "начертаны перстом Господа", "рука Господа", "глаза Господа", "уши Господа", и тому подобные вещи? – Все это сказано с учетом человеческого восприятия, ограниченного сферой материального; а Тора говорит языком людей. И все это метафоры, подобно тому, как сказано: "Когда заострю Я сверкающий меч Мой", разве у Него есть меч и мечом Он поражает? Это иносказание, и все подобное – иносказание... Но истинную Его сущность человеческий разум не в состоянии понять и постичь. Об этом написано: "Разве исследованием можно постичь Бога, разве можно полностью понять Всемогущего?"

11. Поскольку мы уяснили, что Всевышний – не тело и не материя, очевидно, что к Нему неприменимы характеристики материальных тел: ни соединение, ни деление; ни место, ни мера; ни подъем, ни спуск; ни "право", ни "лево"; ни "спереди", ни "сзади"; о Нем нельзя сказать, что Он сидит или стоит. Он – вне времени, поэтому у Него нет ни начала, ни конца, ни возраста. Он не изменяется, ибо нет причины, которая могла бы вызвать в Нем изменения. К Нему неприменимы понятия "смерть" и "жизнь" в физическом смысле. Нельзя сказать, что Он мудр, как это говорят о мудром человеке; что Он спит или бодрствует, гневается или радуется, веселится или печалится, безмолвствует или говорит, подобно людям, наделенным даром речи...

12. Следовательно, все эти и подобные им выражения, встречающиеся в Торе и в словах пророков – иносказания и метафоры, как, например, во фразе: "Сидящий в небесах возвеселится", или: "гневили Меня своими бессмысленными поступками", "когда радовался Всевышний", и т.п. Обо всем этом сказали мудрецы: "Тора говорит языком людей". Также сказано в одном месте: "Меня ли вы гневите, не самих ли себя?"; а в другом – "Я, Господь, не изменился", а если бы иногда был в гневе, а иногда – в радости, то изменялся бы...

2. Рамхаль. Путь Творца

1. Каждый еврей должен верить и знать, что есть первый Сущий, Предваривший (творение) и Вечный. Он сотворил все Бытие и продолжает поддерживать его существование. Этот Сущий есть Бог, благословен Он.

2. Еще нужно знать, что истинная суть этого Сущего ни для

аחדים הרבה, ולא אחד כגוף שהוא נחלק למחלקות ולקצוות, אלא יחוד שאין יחוד אחר כמוהו בעולם, אילו היו אלוהות הרבה היו גופין וגויות, מפני שאין הנמנים השוין במציאותן נפרדין זה מזה אלא במאורעין שיארעו בגופות והגויות, ואילו היה היוצר גוף וגויה היה לו קץ ותכלית שאי אפשר להיות גוף שאין לו קץ, וכל שיש לגופו קץ ותכלית יש לכחו קץ וסוף, וכו'.

ח. הרי מפורש בתורה ובנביאים שאין הקב"ה גוף וגויה שנאמר כי ה' אלהיכם הוא אלהים בשמים ממעל ועל הארץ מתחת, והגוף לא יהיה בשני מקומות, ונאמר כי לא ראיתם כל תמונה, ונאמר ואל מי תדמיוני ואשורה, ואילו היה גוף היה דומה לשאר גופים.

ט. אם כן מהו זה שכתוב בתורה ותחת גליון, כתובים באצבע אלהים, יד ה', עיני ה', אזני ה', וכיוצא בדברים האלו, הכל לפי דעתן של בני אדם הוא שאינן מכירין אלא הגופות ודברה תורה כלשון בני אדם, והכל כנויים הן, שנאמר אם שנותי ברכ חרבי, וכי חרב יש לו ובחרב הוא הורג אלא משל והכל משל, וכו', ואמתת הדבר אין דעתו של אדם מבין ולא יכולה להשיגו ולחקרו, וזה שאמר הכתוב החקר אלוה תמצא אם עד תכלית שדי תמצא.

יא. וכיון שנתברר שאינו גוף וגויה יתברר שלא יארע לו אחד ממאורעות הגופות, לא חיבור ולא פירוד, לא מקום ולא מדה, לא עליה ולא ירידה, ולא ימין ולא שמאל, ולא פנים ולא אחור, ולא ישיבה ולא עמידה, ואינו מצוי בזמן עד שיהיה לו ראשית ואחרית ומנן שנים, ואינו משתנה שאין לו דבר שיגרום לו שינוי, ואין לו לא מות ולא חיים כחיי הגוף החי, ולא סכלות ולא חכמה כחכמת האיש החכם, לא שינה ולא הקיצה, ולא כעס ולא שחוק ולא שמחה ולא עצבות, ולא שתיקה ולא דבור כדבור בני אדם, וכו'.

יב. והואיל והדבר כן הוא, כל הדברים הללו וכיוצא בהן שנאמרו בתורה ובדברי נביאים הכל משל ומליצה הן, כמו שנאמר יושב בשמים ישחק, כעסוני בהבליהם, כאשר שש ה' וכיוצא בהן, על הכל אמרו חכמים דברה תורה כלשון בני אדם, וכן הוא אומר האותי הם מכעיסים, הרי הוא אומר אני ה' לא שניתן, ואילו היה פעמים כועס ופעמים שמח היה משתנה, וכו'.

2. רמח"ל, דרך ה' ח"א פ"א

א. כל איש מישראל צריך שיאמין וידע, שיש שם מצוי ראשון קדמון ונצחי, והוא שהמציא וממציא כל מה שנמצא במציאות, והוא האלוק ב"ה:

ב. עוד צריך שידע, שהמצוי הזה ית"ש, אין

кого, кроме Него, совершенно непостижима. И только то известно о Нем, что Он существует и что Он совершенен всеми видами совершенства, и нет в Нем абсолютно никакого недостатка. Знание об этом вещах получено нами от праотцев и пророков. Стоя у горы Синай, все евреи постигли его, убедились в его истинности и научили этому Знанию своих сыновей, поколение за поколением, до сего дня. Ибо так приказал им наш учитель Моше, мир ему, со слов Всесильного (Дварим 4:9): "Чтобы не забыл ты того, что видели твои глаза и чтобы это не ушло из твоего сердца все дни твоей жизни. Поведай о них своим сынам и сынам своих сынов". Впрочем истинность всех этих вещей может быть доказана также и с помощью логического исследования. Правильность их можно показать, отправляясь от наблюдений природы, с помощью физики, механики и других наук, из которых можно взять первичные истины и совершенно определенно вывести из них эти истинные утверждения. Этим, однако, мы не будем заниматься сейчас, а изложим исходные принципы и упорядочим вещи с предельной ясностью согласно полученной нами традиции, известной всему нашему народу.

3. Еще необходимо знать, что бытие этого Сущего, благословенно Его Имя, обязательно и что Его небытие совершенно невозможно.

4. Еще необходимо знать, что Его существование совершенно не зависит от кого-либо другого, а обязательно само по себе.

5. И также необходимо знать, что Его существование есть простое существование, совершенно без структурности и множественности, и все совершенства находятся в Нем простым образом. Объяснение: в душе человека есть различные и многочисленные силы, каждая из которых имеет свою область действия. Например: память – одна сила, воля – другая, а воображение – третья, и ни одна из них не пересекается с другой. Ибо память – нечто одно, и воля что-то другое, и воля не пересекается с памятью, а память не заходит в пределы воли, и так все они. (Таким образом, можно сказать, что человеческий разум имеет структуру и не прост). Но Господин, благословен Он, не есть обладатель различных сил, хотя на самом деле есть в Нем аспекты, которые в нас различны, ведь Он желает, Он мудр, Он может и Он совершенен всеми видами совершенства. Однако истинность Его бытия едина и включает в свои рамки все, что является совершенством. Получается, что Он обладает совершенством не как чем-то дополнительным к Своей сущности и истинности, но со стороны самой Его истинной сущности, включающей в своей истинности все совершенство; то есть – сущность Его сама по себе не может быть несовершенна и т.д.

6. И еще одно необходимо знать, что эта Сущность непременно одна и не более. То есть – невозможно, чтобы существовали многие сущности, существование которых обязательно само по себе. Только Он один должен существовать в этом обязательном и совершенном существовании; и если существуют другие объекты – то только потому, что Он производит их по Своему желанию, и все они зависят от Него, а не существуют сами по себе.

Получается, что всего этих фундаментальных принципов – шесть: истинность Его существования; Его совершенство; обязательность Его существования; Его независимость от других; Его простота; Его единственность.

אמתת מציאותו מושגת לזולתו כלל, ורק זה נודע בו, שהוא מצוי שלם בכל מיני שלימות, ולא נמצא בו חסרון כלל. [ואולם דברים אלה ידענום בקבלה מן האבות ומן הנביאים, והשיגו כל ישראל במעמד הר סיני ועמדו על אמתתם בבירור, ולמדום לבניהם דור אחר דור כיום הזה, שכן ציום משה רבינו ע"ה מפי הגבורה, פן תשכח את הדברים אשר ראו עיניך וגו' והודעתם לבניך ולבני בניך. אמנם גם מצד החקירה במופתים הלימודיים יאמתו כל העניינים האלה, ויוכרח היותם כן, מכח הנמצאות ומשיגיהם אשר אנחנו רואים בעינינו, על פי חכמת הטבע, ההנדסה, התכונה ושאר החכמות, שמהם תלקחנה הקדמות אמיתיות אשר יולד מהן בירור העניינים האמיתיים האלה. ואמנם לא נאריך עתה בזה, אלא נציע ההקדמות לאמתם, ונסדר הדברים על בורים, כפי המסורת שבידינו והמפורסם בכל אומתנו]:

ג. עוד צריך שידע, שהמצוי הזה ית"ש, הנה מציאותו מציאות מוכרח שאי אפשר העדרו כלל:

ד. עוד צריך שידע, שמציאותו ית' אינו תלוי בזולתו כלל, אלא מעצמו הוא מוכרח המציאות: ה. וכן צריך שידע, שמציאותו ית' מציאות פשוט בלי הרכבה וריבוי כלל, וכל השלמות כלם נמצאים בו בדרך פשוט. פירוש – כי הנה בנפש ימצאו כחות רבים שונים שכל אחד מהם גדרו בפני עצמו. דרך משל, הזכרון כח אחד, והרצון כח אחר, והדמיון כח אחר, ואין אחד מאלה נכנס בגדר חבירו כלל. כי הנה גדר הזכרון גדר אחד וגדר הרצון גדר אחר, ואין הרצון נכנס בגדר הזכרון ולא הזכרון בגדר הרצון, וכן כלם. אך האדון ית"ש איננו בעל כחות שונים, אע"פ שבאמת יש בו עניינים שבנו הם שונים, כי הרי הוא רוצה והוא חכם והוא יכול והוא שלם בכל שלימות. אמנם אמתת מציאותו הוא ענין אחד שכולל באמתתו וגדרו כל מה שהוא שלימות. ונמצא שיש בו כל השלמות לא כדבר נוסף על מהותו ואמתת ענינו, אלא מצד אמתת ענינו בעצמה שכוללת באמתה כל השלמות, שאי אפשר לענין ההוא מבלתי כל השלמות מצד עצמו.

וממה שצריך שידע עוד, שהמצוי הזה ית"ש מוכרח שיהיה אחד ולא יותר. פירוש – שאי אפשר שימצא מצויים רבים שמציאותם מוכרח מעצמו, אלא אחד בלבד צריך שימצא במציאות המוכרח והשלם הזה. ואם שימצאו נמצאים אחרים, לא ימצאו אלא מפני שהוא ימצאים ברצונו, ונמצאים כלם תלויים בו ולא מצויים מעצמם:

ז. נמצא כלל הידיעות השרשיות האלה שש, והם, אמתת מציאותו ית', שלימותו, הכרח המצאו, היותו בלתי נתלה בזולתו, פשיטותו, ויחודו.

3. Рамбам. Морэ невухим

Таким образом ясно, что "пути" и "качества" (מות) суть одно и то же; они представляют собой совершающиеся в мире действия, исходящие от Него, да превознесется Он. И когда мы постигаем любое из этих Его действий, мы приписываем Ему атрибут (תואר), от которого исходит это действие, и называем Его именем, образованным от [названия] этого действия.

Например, мы постигаем те заботливые действия, с помощью которых Он управляет образованием зародышей живых существ, а после рождения создает в них и в тех, кто их возвращает, силы, предотвращающие гибель и порчу, защищающие от вредоносных влияний и обеспечивающие жизненно необходимые функции; подобные действия исходят от нас не иначе, как вследствие аффекта и мягкосердечия, – в этом и состоит смысл понятия "милосердия", а посему и Его, да превознесется Он, называют "Милосердным" (רחם), как сказано: "Как отец жалеет (כרחם) детей, так Господь жалеет боящихся Его" и сказано: "и буду миловать (ורחמתי) их, как милует человек сына своего". Это не означает, что Он, Превознесенный, испытывает аффект и смягчается, напротив, Его действия по отношению к Своим подопечным, подобные тем действиям по отношению к ребенку, которые исходят от родителя как следствие сострадания и милосердия, – аффектов в полном смысле этого слова – исходят от Него без посредства аффекта и изменения. Точно так же, когда мы даем нечто тому, кому ничего не должны, на нашем языке называют это действие חנינה (милостивое дарение, пожалование), как сказано: "пожалуйте их нам"; "...которых мне пожаловал Бог"; подобные примеры многочисленны. И поскольку Он создает то и заботится о том, что создавать и о чем заботиться не обязан, Его именуют חנון (жалующий, милостиво дарящий, щедрый).

Так же, поскольку среди Его действий по отношению к людям, есть и [те, что несут] великие бедствия, постигающие отдельных людей и губящие их, или всеобщие катастрофы, несущие уничтожение племенам и целым областям, истребляющие детей и внуков, не оставляющие в живых ни жен, ни потомства, такие как разверстие земли, землетрясения и опустошительные трагедии, как нашествие, когда один народ стремится истребить мечом другой народ и стереть память о нем, и многие другие деяния, подобные которым кто-либо из нас совершает по отношению к другому только ввиду сильного гнева, великой ненависти и жажды мщения, – Он называется, в силу этих действий, "ревнивым и мстящим, яростным и хранящим ненависть". Здесь подразумевается, что действия, подобные исходящим от нас вследствие душевной расположенности, такие как ревность, мстительность, ненависть и гнев, – исходят от Него из-за того, что их заслужили те, кто подлежит наказанию, и никоим образом не из-за какого-либо аффекта, ибо Он превыше всякого несовершенства. Так и все действия, подобные тем, которые исходят от людей вследствие аффектов и душевной расположенности, никоим образом не исходят от Него из-за чего-либо, дополнительного к Его сущности.

3. רמב"ם, מורה נבוכים, חלק א', פרק נד

הנה כבר התבאר לך כי ה'דרכים' וה'מידות' – אחד, והם – הפעולות הבאות מאתו ית' בעולם; וכל אשר הושגה פעולה מפעולותיו, תואר הוא ית' בתואר אשר יבוא ממנו הפועל ההוא, ונקרא בשם הנגזר מן הפועל ההוא.

והמשל בו – כי כשהושגה דקות הנהגתו בהוות עובר בעל החיים והמציא כוחות בו ובמי שיגדלהו אחר לידתו, שימנעוהו מן המות ומן האבדון וישמרוהו מכל הזק ויעילוהו בשימושי הכרחיים – וכיצא בפעולה הזאת ממנו לא תבוא אלא אחר הפעולות והמית רחמים, והוא ענין הרחמנות – נאמר עליו ית', 'רחום'; כמו שנאמר, "כרחם אב על בנים" – ואמר, "רחמתי עליהם כאשר יחמול איש על בנו" – ולא שהוא ית' יפעל ויהמו רחמיו, אלא כפועל ההוא אשר יבוא מן האב על הבן, אשר הוא נמשך *לחמלה* ורחמנות *והפעלות* גמור, יבוא ממנו ית' בחוק חסידי לא להפעלות ולא לשינוי, וכמו שאנחנו, כשניתן דבר למי שאין לו חוק עלינו, יקרא זה בלשונו, 'חנינה', כמו שאמר, "חנונו אותם", "אשר חנן אלהים", "כי חנני אלהים" – וזה הרבה – והוא ית' ימציא וינהיג מי שאין לו חוק עליו להמציאו והנהיגו – ולזה נקרא, 'חנון'.

וכן נמצא בפעולותיו הבאות בבני אדם ממכות גדולות ירדו בקצת אישים להמיתם, או ענין כולל ממת משפחות או אקלימים, יכלו הבן ובן הבן ולא יניחו לו מקום זרע ולא נודל – כהשקע מקומות וכרעש וכזועות הממיתות וכתנועת עם על אחרים לאבדם בסיף ולמחות זכרם – והרבה מאלה הפעולות, אשר לא יבואו מאחד ממנו לאחר אלא מכעס גדול או קנאה עצומה או בקשת גאולת דם – ונקרא לפי אלו הפעולות, "קנוא ונוקם ונוטר ובעל חמה" – רצונו לומר, כי הפעולות אשר כיוצא בהם יבואו ממנו מתכונה נפשית – והיא הקנאה, או בקשת גדולת הדם, או הנקמה, או הכעס – יבואו ממנו ית' לפי התחייב הנענשים, לא מהפעולות בשום פנים – יתעלה מכל חסרון! וכן הפעולות כולם הם פעולות דומות לפעולות הבאות מבני אדם מהפעולות ותכונות נפשיות, והם באות מאתו ית' לא מענין מוסף על עצמו כלל

4. Рамхаль. Даат твунот, гл. 46

Сказал Разум: Мы видим законы и пути правосудия, по которым Он, благословенно Его имя, ведет Себя с нами, Своим созданиями, качества и справедливые пути, установленные Его глубокой мудростью. Поэтому мы относим к Нему множество атрибутов, встречаемых нами у пророков: Милосердный, Милостивый, Могучий и др. Однако необходимо понимать и верить абсолютной верой, что к самой сущности Всевышнего эти имена не имеют никакого отношения. Ведь Всевышний не вершит все вышеуказанные действия как человек, действующий согласно своей природе и своими силами. Все проявления Всевышнего, которые мы описываем, существуют в силу Его желания действовать на уровне созданий, которые Он пожелал создать, и в соответствии с их силами. И это подробно объяснили мудрецы во многих местах. Главное, во что мы обязаны верить, – это то, что о существовании Всевышнего нам известно, что Оно абсолютно обязательно само по себе, однако Его сущность совершенно непостижима для нас. Более того, наложен вечный запрет на любую попытку понять Его сущность. Так сказали мудрецы (Хагига 11б): «Тому, кто рассматривает четыре вещи, лучше бы не родиться», и еще (там же 13а): «В непостижимом для тебя не ищи [новых знаний] и т.д. – нет тебе дела до скрытого». Вот правило: все, что может воспринять и представить мысль человека, не может быть сущностью Всевышнего, потому что Он – выше любой нашей мысли, и к Нему не относится ничто из того, что характерно созданиям, высшим или низшим. Поскольку то, что для созданных является величайшим совершенством, для Него недостаток, и никак не подобно Ему. Все, что есть в созданном, – добро и зло, недостаток и совершенство – все это вещи новые, сотворенные по воле Его, в соответствии с нашей, а не Его природой, и об этом сказал Йешаяу (40:25): «Кому уподобите вы Меня, и с кем Я могу быть сравним? – скажет Святой».

Подведем итог. Все, что мы можем найти в созданном, не имеет никакого отношения к Создателю – ни недостатки, ни совершенство. И только Он один обладает истинным совершенством, в котором невозможен никакой недостаток. Он непостижим для нас, и ничто в нашей природе не имеет отношения к Его сущности. Однако, желая создать создания, управлять ими, наделить их Своим добром и послать благословение, открыть им нечто из Своей славы, вознесенной над любым восхвалением, дабы они насладились Его светом, Он как бы избрал себе путь и порядок справедливого управления. Это та система управления, проявления которой мы видим и слышим. Всевышний как бы создал способы воздействия и качества управления, чтобы следовать им и вести посредством их все созданное к избранной Им благой цели.

4. Рамх"л, דעת תבונות מ"ו

אמר השכל – הנה אנחנו רואים חוקים ומשפטים, אשר הוא ית"ש מתנהג בם עמו, אנחנו נבראים, מדות ודרכים צדיקים כאשר גזרה עומק חכמתו, עד שבעבור המדות האלה יחסנו לו תארים רבים ככל דברי הנביאים ע"ה, ואליו קראנו, רחום, חנון, גבוה, וכל שאר הכינויים הרבים אשר נתיחסו לו. אמנם כאן צריכים אנו להבין ולדעת אמונה ודאית שיש לנו להאמין בכל זה, כי לא יאותו כל התארים והכינויים האלה אליו ית' לפי עצמו כלל ועיקר, באשר אין כל הפעולות האלה פעולות שיפעל הוא ית' כאשר יפעל איש לפי טבעו וכחו, אלא כולם ענינים שנרצו מרצונו לעשותם לפי ערך הנבראים שרצה לברוא, ולפי כחם לבד. ודבר זה נתברר אצל החכמים במקומות רבים בביאור רחב. וכלל מה שצריכים אנו להאמין בזה הוא, כי הוא ית"ש מציאותו נודע לנו ודאי שהוא מוכרח מעצמו, אך מהותו אי אפשר לנו להשיגו כלל ועיקר; ולא עוד, אלא שכבר אסור לנו איסור עולם להכנס בחקירה זאת, וכבר אמרו חכמים, "המסתכל בארבעה דברים ראוי לו שלא בא לעולם"; וכן אמרו, "במופלא ממך אל תדרוש וכו' – אין לך עסק בנסתרות". וכלל הוא, כל מה שיכולה מחשבת בני האדם לתפוס ולצייר – אינו ודאי מהותו ית', כי הוא מרומם ונשגב מכל מחשבה ורעיון, ואין בו שום אחד מן הענינים מה שיש בנבראים, לא מן הגדולים ולא מן השפלים, כי מה שהוא השלמות הגדול יותר בנבראים – חסרון הוא לגביו ית', ולא נדמהו בחוקו כלל ועיקר. כי כל מה שנמצא בנבראים – הטוב והרע החסרון והשלמות – הכל חדש הוא שהמציאות הוא ית"ש ברצונו, והם דברים רק לפי ערכנו וענינינו, לא לפי ערכו וענינו ית'. ועל זה מקרא מלא צווח ואומר, "ואל מי תדמויני ואשוה יאמר קדוש":

כללם של דברים, האדון הוא ודאי משולל מכל מה שאנחנו מוצאים בבריותיו, אם חסרון ואם שלמות, ורק הוא לבדו השלם בשלמות אמיתי, שאין שייך בו חסרון בשום פנים כלל ועיקר; והוא בלתי מושג אצלנו כלל, ואין שום אחד מענינינו שייכים בו. ואולם, ברצותו לברוא נבראים, ולנהג אותם, ולחלק להם מטובו להשפיע להם ברכות, ולתת להם איזה גילוי מכבודו המרומם על כל ברכה ותהלה, שיהנו מאורו, אז שם לו, כביכול, חק ומשפט של הנהגה ישרה, ככל הנהגה הזאת אשר אנחנו רואים ושומעים, כי המציא לו, כביכול, מיני השפעה ומדות של הנהגה, לאחוז בהם ולנהג בהם לתכלית טוב ומובחר אל כל נבראיו.

5. Рамхаль. Даат твунот, гл. 80

Всевышнему в Его совершенстве нельзя приписать какое-либо имя или эпитет, потому что Его совершенство недоступно для нас, а дать имя непостижимому невозможно. Ведь имя определяет его носителя, а мы не можем определить то, что нам неизвестно. И хотя мы постигаем отдельные качества славы Всевышнего – Милосердие, Власть, Силу, Правосудие, Жалость, Гнев и т.д., – все они постигаются нами через Его действия, в отличие от пророков, которые постигали те же качества в их корне, предвидя их следствия, благодаря тому, что Он, благословенный, давал им это постичь. И в соответствии с качествами Его славы, которые мы постигаем, называем мы Его именами: Милосердный, Властелин, Сильный, Судья и т.п.

6. Рамхаль. Даат твунот, гл. 40

Сказал Разум: Более того: безусловно, Всевышний мог бы создать мир на уровне своего безграничного могущества, так что мы не могли бы различать в Его деяниях ни первичного, ни последующего, ни причин, ни следствий. И если бы Он сотворил мир таким образом, то запечатал бы уста всех созданных, и не могли бы они сказать ни слова о Его деяниях. Ибо тогда было бы просто невозможным какое-либо понимание Его путей. Ведь образ действия, соответствующий всемогуществу Творца, неподвластен нашему разуму и непонятен человеку, сознание которого ограничено его природой. Однако Всевышний желал, чтобы человек мог понять нечто в Его путях и деяниях. Более того – чтобы он старался понять как можно больше и стремился к этому всеми силами. Поэтому Творец избрал образ действия, соответствующий путям человеческим, т.е. в постижимом и понятном порядке. Таким образом, Всевышний пожелал действовать в соответствии с природой созданных, и поэтому дал им возможность постигать Его дела и понимать их хотя бы немного, раз невозможно постичь больше. Доказательство этому – сотворение мира, как оно описано в Торе. Творец свидетельствует там, что создал мир последовательными действиями, разграниченными во времени и разделенными на «речения», а не одним «речением», как мог бы. Именно из этого следует возможность и необходимость проводить анализ Его действий, их причин и, тем более, следствий, различать все категории, виды и их аспекты, все согласно образу мышления человека.

5. רמח"ל, דעת תבונות פ'

הנה האדון היחיד ית"ש לפי שלמותו אי אפשר לכתוב לו שום שם וכינוי, לפי שאין אנו משיגים שלמותו, ואי אפשר לכתוב מה שאין משיגים, כי השם הוא גדר בעל השם, ומה שאין יודעים ידיעה שלמה – אי אפשר לגדור אותו. ואמנם אנחנו משיגים בכבודו ית' מדות פרטיות, כגון, הרחמנות, הממשלה, הכח, המשפט, החמלה, הכעס, התוקף, וכיוצא בזה, כל המדות שאנחנו משיגים בו – מצד פעולותיו הם, אותם המדות שהנביאים משיגים בו מן הקודם אל המאוחר, לפי שהוא ית' נותן להם השגה זאת. ולפי ההשגה הזאת שהשגנו בכבודו, אנו מכנים אותו ית' בכינויים האלה, רחמן, מושל, אמיץ, שופט, וכיוצא.

6. רמח"ל, דעת תבונות מ'

אמר השכל – יותר ממה שאמרת, אומר לך בענין זה. כי אמת הוא ודאי שהקב"ה היה יכול לברוא עולמו בדרך כל – יכלתו בלא שנוכל להבין במעשיו לא נמשך ולא קודם, לא סיבה ולא מסובב; ואם היה בורא כך – היה סותם פיהם של כל הבריות, שלא יפצו פה כלל על כל מעשיו, כי לא היה אפשר לנו להבין דרכו כלל ועיקר, כי דרך כל – יכלתו אינו נתפס משכלנו, ואינו מובן מן האדם אשר דעתו מוגבלת בחוקותיה הפרטיים. אבל מפני שרצה הרצון העליון שיוכלו בני אדם להבין קצת מדרכיו ופעולותיו, ואדרבה, רצה שיהיו משתדלים על זה ורודפים אחרי זה מאד, על כן בחר להיות פועל אדרבה בדרך בני האדם, פירוש, בסדר מושג ומובן. והכלל הוא – שרצה לפעול פעולותיו לפי ערך הנבראים, לא לפי ערכו, על כן נתן לנו מקום להתבונן בו, ולהבין לפחות מעט מזעיר, אם לא כביר, והראיה לדבר – מעשה בראשית ככתוב בתורתו, שהרי שם מעיד על עצמו שברא את עולמו בחילוק זמנים, והבדל מאמרות, ובסדר מה שרצה בו, ולא הכל בבת אחת, ולא במאמר אחד שהיה יכול להבראות. ומעתה יש לנו להבחין בכל פעולותיו וטעמיהם, וכל שכן בתולדותיהם, כל הסוגים והמינים והפרטים, ככל הסדר הנשמר בדרכי בני האדם.