

ДЕРЕХ АШЕМ

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ, ГЛАВА ТРЕТЬЯ

ВРЕМЯ ТРУДА И ВРЕМЯ ПОЛУЧЕНИЯ НАГРАДЫ

Период приложения усилий для достижения совершенства ограничен

3. Всевышний по Своей доброте установил предел усилиям, которые потребуются человеку для достижения совершенства, так что, завершив работу, человек достигнет совершенства и обретет вечное блаженство. Поэтому были установлены два периода: период труда и период получения награды.

Но мера добра преобладает¹, ибо труду выделено ограниченное время, столько, сколько нашла Высшая мудрость необходимым², а получение награды бесконечно, и человек будет вечно наслаждаться приобретенным совершенством.

ג. אמנם גזר טובו ית', שיהיה גבול להשתדלות הזה המצטרך לאדם להשיג השלימות, וכשהשלים השתדלותו ישיג שלימותו וינוח בהנאתו לנצח נצחים. על כן הוחקו לו שני זמנים, אחד זמן העבודה, ואחד זמן קיבול השכר.

ואולם מדת הטוב מרובה, שהעבודה יש לה זמן מחוקק, כמו שגזרה חכמתו ית' היותו נאות לזה, וקיבול השכר אין לו תכלית, אלא לנצח נצחים הוא מתענג והולך בשלימות אשר קנה לו:

Наслаждаться приобретенным совершенством. Возникает вопрос: необходимость достигнуть совершенство своим трудом была продиктована опасением, что незаработанное благо вызовет стыд (המאזכר), способный испортить все наслаждение. Но если за ограниченное время труда человек сможет заработать вечное наслаждение, проблема дармовой подачи, казалось бы, останется. Поэтому Рамхаль уточняет, что человек будет "наслаждаться **приобретенным** совершенством". Не заработанным, а приобретенным. Достижение совершенства своим трудом не похоже на получение рабочим почасовой или сдельной заработной платы. Аналогия здесь с человеком, вложившим заработанные деньги в приобретение дома, которым он может наслаждаться потом всю жизнь (*Op aderep*).

Различные состояния человека

Разным периодам должно соответствовать различие в состоянии человека и во всем, что происходит с ним. Ибо все время труда нужно, чтобы человек обладал теми каче-

ד. ואולם כפי התחלף זמניו, כך ראוי שיתחלף מצבו ושאר מקריו. כי כל זמן ההשתדלות הגה צריך שיהיה בתכונה אחת, שיוכלו לימצא בו כל העניינים

¹ Нет ничего более угнетающего, чем нескончаемая борьба. Войну начинают не для того, что воевать без конца, а для того, чтобы в один прекрасный день завершить ее миром.

² Как выясняется в продолжении этой главы (пункт 5), речь здесь идет о первом человеке до греха, а время, которое было выделено ему на работу по достижению совершенства – с момента, когда он получил заповедь (за 4 часа до захода солнца в пятницу) и до наступления субботы. И только вследствие греха это время растянулось на 6000 лет, но и в рамках 6000 лет время труда ограничено продолжительностью жизни человека.

ствами, которые необходимы ему для труда, то есть должна быть борьба между разумом и материальностью, и чтобы не было ничего такого, что мешало бы материи властвовать и делать то, что ей подобает, и ничего такого, что мешало бы разуму властвовать и поступать по собственному усмотрению. Не должно быть ничего, что повлекло бы чрезмерное усиление материи, и ничего, что повлекло бы чрезмерное усиление разума. Ибо, хотя с одной стороны, кажется лучше, чтобы разум был сильнее материи, но в свете истинной цели человека и того, что Бог желает от него - приобрести своим старанием совершенство - это нехорошо.

А в период получения награды человеку надлежит быть в обратном положении. Ведь любая власть материи в то время будет только затемнять душу и препятствовать ей прилепиться к Создателю. Поэтому следует, чтобы душа властвовала безраздельно, а материя полностью влеклась за нею, совершенно ей не препятствуя.

Поэтому было создано два мира: этот и грядущий. Этот мир с подобающей ему формой бытия и законами, обеспечивающими человеку необходимые условия для работы, и грядущий мир с подобающей ему формой бытия и законами, обеспечивающими человеку условия, подходящие для получения награды.

המצטרפים לו לפי ענין ההשתדלות הזה. פירוש - כי הנה מוכרח שתמצא לו המלחמה שזכרנו בין השכל והחומר, ולא יהיה לו דבר שיעכב את החומר מלשלו ולעשות את שלו כפי השיעור הראוי לו, ולא דבר שיעכב את השכל מלשלו כראוי לו ולעשות את שלו. וכן לא יהיה דבר שיגרום לחומר להתחזק יותר מן הראוי, וגם לא יגרום לשכל להתחזק יותר מן הראוי. כי אע"פ שמצד אחד היה נראה זה יותר טוב, הנה לפי הכונה האמיתית והענין הנרצה באדם, שהוא קניית השלימות בהשתדלותו, איננו טוב.

ובזמן קיבול השכר הנה ראוי לו שיהיה במצב הפכי לזה, כי הנה כל מה שיהיה החומר שולט באותו זמן, הנה לא היה אלא מחשיך ומעכב על הנשמה שלא תתדבק בבורא ית', ועל כן הנה ראוי הוא שלא ישלוט אז אלא הנשמה, והחומר יהיה נמשך אחריה לגמרי באופן שלא יעכב על ידה כלל.

ואמנם על כן נבראו שני העולמות, עוה"ז ועוה"ב, עוה"ז המקום והחוקים הטבעיים שלו הם מה שראוי לאדם כל זמן ההשתדלות, העוה"ב המקום והחוקים שלו הם מה שראוי לו בזמן קיבול השכר:

Рамхаль начинает с того, что в период работы и в период получения награды человек должен быть в разных условиях. А заканчивает он созданием двух миров, этого и грядущего! Почему нельзя было обойтись двумя периодами истории в одном мире, зачем нужно было создавать еще и грядущий мир?

Дело в том, что изначально мир был создан несовершенным с тем, чтобы человек своими усилиями довел его до совершенства. Однако развитие, усовершенствование, достижение – все эти понятия могут существовать только **во времени**, потому что все они подразумевают, что то, что есть, должно измениться. В непрерывной действительности изменения и развитие невозможны. Для развития необходимо, чтобы каждое мгновение представляло собой отдельный отрезок бытия, совершенно самостоятельный и не похожий на другие: только так могут происходить изменения. Поэтому работа проходит в рамках времени, а все, что находится в рамках времени - конечно и преходяще. Но Рамхаль подчеркнул, что наслаждение заслуженным благом должно быть нескончаемым. Выходит, что получение награды должно происходить в состоянии "вне времени". А это уже совершенно иной мир, в котором действительность не дробится на прошлое и будущее, это грядущий мир (יום שכולו ארוך).

Все время труда нужно, чтобы человек обладал теми качествами, которые необходимы ему для труда. Для того чтобы "заработать" наслаждение своим трудом, необходима свобода выбора, поэтому тело должно мешать душе, тянуть человека за собой - так достигается равновесие. Тело должно оказывать достойное сопротивление, но не победить окончательно. Но когда приходит время пожинать плоды труда, сопротивление тела должно прекратиться. Оно не должно мешать. Ведь тело, по природе своей способно только получать, оно – законченный потребитель, а потому противоположно Всевышнему, Источнику бесконечного наслаждения. Таким образом, оно будет мешать человеку приблизиться к Богу.

Но если так, то лучше отделаться от тела, избавиться от него! Оно сделало свое дело, дав возможность свободного выбора при жизни человека, а теперь – "мавр сделал свое дело, мавр может уходить"! Пусть душа одна, после смерти физического тела, перейдет в новый духовный мир, предназначенный для получения награды. Разве так не лучше? Действительно, так считал Рамбам. По его мнению, грядущий мир – это вечный мир душ, получающих исключительно духовную награду, а воскресение из мертвых, в ходе которого души возвратятся в тела, – только временное явление, дающее людям последний шанс приобрести совершенство, которого они не достигли при жизни из-за различных внешних помех.

Но есть и другой подход. Талмуд рассказывает о беседах, которые вел римский император с раби Йеудой Анаси. Император как-то сказал: "Человек, имеет, по-моему, отличную возможность избежать наказания за совершенные им грехи. Когда придет час суда, пусть тело скажет: во всем виновата душа, ведь она - главный элемент в нашем союзе; не зря, как только она меня оставила, я стало неподвижным,

подобно мертвому камню. А душа пусть скажет: во всем виновато тело, ведь с того момента как оно оставлено мной, я ничего не могу совершить, а только витаю в пространстве".

"Позволь рассказать тебе притчу, - ответил Раби. - Один царь владел чудесным садом, полным замечательных фруктовых деревьев. Тот сад охранялся двумя сторожами, один из которых был хром, а другой слеп. Как-то приходит царь в свой сад и видит, что деревья в нем поломаны, а плоды исчезли. Потребовал он ответа у сторожей. Сказал ему слепой: "Не я рвал плоды. Разве у меня есть глаза, чтобы увидеть, что рвать?" Сказал ему хромой: "Не я рвал плоды. Разве у меня есть ноги, чтобы я мог подойти к деревьям?" Что сделал царь? Велел слугам посадить хромого на плечи слепому: вот как вы воровали! И наказал обоих... Так и Всевышний. Он возвращает душу в тело и взыскивает с человека".

В словах Раби содержится однозначное утверждение: если тело вместе с душой совершали поступки, то и воздаяние должно касаться обоих вместе. Этот подход наиболее полно отражен в книге Рамбана "Врата воздаяния". Он утверждает, что вечную награду в грядущем мире душа получит, воссоединившись с телом, и в этом состоянии человек сможет существовать бесконечно. Таким образом, главное воздаяние будет как духовным, так и материальным. Позиция Рамхала в этих вопросах совпадает с позицией Рамбана.

Р. Й. Альбо в своей "Книге основ" (*Икарим*) резюмировал спор между Рамбамом и Рамбаном:

"По поводу духовной награды, которую человек обретает после смерти, среди еврейских мудрецов последнего времени есть два основных мнения. Одни полагают, что, несмотря на то, что совершенные праведники получают награду за свои добрые дела в этом мире (как видно на примере наших праотцов), главная награда является духовной, и получает ее только душа в будущем мире³ (т.е. в том мире, в котором оказывается душа сразу после смерти, отделившись от тела)... Те, кто придерживаются этого мнения, полагают также, что, хотя главная награда предназначена именно для души (лишенной тела), тем не менее, существует еще материальное воздаяние в этом мире – в эру Машиаха. Речь идет о воскресении из мертвых, когда оживут совершенные праведники. (И устроено это) ради того, чтобы возвестить миру о чудесах Всевышнего и о надежности Его обещаний... Возможно также, что цель воскресения – дать им обрести большую цельность, чем та, что была у них изначально. Ведь при жизни они не смогли подняться на ту ступень, которую действительно заслужили прямою своего сердца из-за внешних помех и ига галута. Но, тем не менее, после воскресения они снова умрут и вернуться в прах. И, поскольку их души во время этой второй жизни смогли получить дополнительное совершенство, они смогут подняться на более высокий уровень наслаждения, чем тот, на котором они находились до воскресения. Таково мнение Рамбама.

Второе же мнение состоит вот в чем. Действительно, у совершенных праведников есть материальная награда в этом мире. Однако таких праведников очень мало, большинство же праведников награды в этом мире не получает. Поэтому подобает, чтобы в будущем мире тело получило

בשכר הרוחני שאמרנו שיגיע לאדם אחר המות נחלקו בו חכמי ישראל האחרונים לשתי דעות, הדעת האחד הוא דעת מי שיאמין שאף אם יש לצדיקים הגמורים בעולם הזה שכר טוב כפי מעשיהם כמו שהיה לאבות, מכל מקום עיקר השכר הוא רוחני ולנפש בלבד בעולם הבא, רצה לומר העולם שהוא בא לאדם אחר המות מיד כשתפרד הנפש מן הגוף, שאין בו לא אכילה ולא שתיה ולא שום תענוג ושמוש מתענוגי הגוף ושמושיו, וכו'.

ויאמין עם זה שעם היות עיקר השכר הזה לנפש בלבד, עוד יש שכר אחר גשמי בעולם הזה לימות המשיח, וזה בתחית המתים שיחיו אז הצדיקים הגמורים, אם כדי לפרסם נסי השם ואמונתו בעולם, ואם כדי שישגו קצת תענוג גשמי אז כימים שנצטערו בהם או יותר כפי מה שתגזור חכמת השם, או כדי שיקנו שלמות יותר מאשר קנו בתחלה כאשר לא יכלו להשיג בחייהם המדרגה שהיתה ראויה אליהם לפי יושר לבם מפני המעיקים מחוץ ועול הגלות, אבל מכל מקום ימותו אחר שיחיו וישובו לעפרן, ויזכו אז הנשמות ההן במה שהשיגו בחייהן השניים ההן להתענג במדרגה יותר גדולה בעולם הבא ממה שהיו בה קודם התחיה, זהו דעת הרמב"ם ז"ל.

והדעת השני הוא דעת מי שיאמין כי עם היות שיש לצדיקים גמורים שכר גשמי בעולם הזה, אחר שהצדיקים ההם הם מעטים ורוב הצדיקים אינם מקבלים שכר גשמי בעולם הזה, ראוי שישולם בעולם הבא שכר אל הגוף עם הנפש ביחד, וזה יהיה

³ Что касается благ этого мира, которые обещает Тора: "И дам дождь вовремя" и т.д., то это не награда, а средство поощрения для служения Богу, подобно тому, как улучшение условий службы солдата-контрактника – еще не плата за службу.

награду вместе с душой. Это произойдет (по их мнению) после воскресения из мертвых, когда тело и душа будут существовать вместе, не нуждаясь в еде и питье, подобно тому, как Моше провел 40 дней без еды и питья, сохранив и душу, и тело! Согласно их мнению, именно это называли наши мудрецы будущим миром... Таково мнение Рамбана⁴.

אחר תחיית המתים, שאז יתקיימו הגוף והנפש יחד בלי אכילה ושתייה, כמו שנתקיים משה רבינו עליה השלום ארבעים יום וארבעים לילה בלי אכילה ושתייה בגוף ונפש, ויאמר שזהו הנקרא בדברי רבותינו ז"ל עולם הבא, וכו'. זהו דעת הרמב"ן ז"ל וכו'.

Рамхаль, как и Рамбан, считает, что тело сохранится в грядущем мире, однако, вместе с тем, его позиция достаточно близка к мнению Рамбама. Вот что он писал в своей книге Даат Твунот:

Рамхаль. Даат Твунот, 126 - материальность грядущего мира будет близка к той ступени, на которой сейчас находится духовность

Обрати внимание: райский сад как был, так и будет местом "тонким"⁵ и духовным, и по сей день там обитают души. Тора свидетельствует, что именно там находился Адам, ел и наслаждался растущими там плодами. Как мы видим, это место – обитель душ. Значит, и плоды его не могут быть грубыми и материальными, как плоды нашего мира, а должны быть намного тоньше, по крайней мере, как воздух по сравнению с песком. И плоды эти не могут служить пищей телу плотному и грубому, как наши тела сегодня, но только телу тонкому, почти духовному, как тела Ханоха и Элияу... Еще обрати внимание: тело первого человека до греха было на той ступени, на которой сейчас находится духовность.

ותראי, כי גן עדן - מה שהיה הוא שיהיה - ודאי מקום דק ורוחני, ששם חונות הרוחות גם עתה; והתורה העידה על אדם שהיה שם, והיה אוכל ונהנה מן הפירות הצומחים שם. ואמנם כיון שהמקום אנו רואים שהוא עכשיו מדור לנשמות, צריך שהפירות שהיו שם לא היו דברים גשמיים וגסים, כמו שהם הפירות של העולם הזה, אלא יותר דקים מאד מאד, וכערך האויר לגבי העפר לפחות; והאכילה לא יתכן לגוף עב וגס כאשר הוא היום הזה, אלא לגוף דק וכמעט רוחני, וכגופם של אליהו וחנוק, כו', ותראי, כי הגופניות של אדם הראשון קודם חטאו היה בערך הרוחניות אשר לו עתה.

Рамхаль следует за Рамбаном, утверждая, что грядущий мир наступит после воскресения из мертвых, и люди будут там обладать телами. Однако он утверждает, что тело в грядущем мире будет напоминать тело Первого человека до греха, а оно было куда ближе к духовности, чем к материальности. Деление человека на душу и тело, т.е. на внутреннюю суть и внешнюю оболочку, останется навсегда. Но содержание этих двух составных будет меняться в зависимости от возвышения человека, так что на каждой стадии возвышения в грядущем мире уровень внешней, "телесной" оболочки будет соответствовать уровню духовности на предыдущей стадии.

⁴ הגר"י הוטנר (פחד יצחק, מכתבים) ביאר סלע מחלוקתם וכתב בהקדם מה שיש לתמוה על שיטת הרמב"ם בזה, דאם אמנם כל ענינה של התחיה אלא ענין של זמן ואחר התחיה ינהג ענין המיתה, א"כ כל המהלך של תחיה ומיתה אינו אלא חליפין של עולם עובר בעולם עובר, ואיהו הוא מקום השינוי בין עולם שלפני התחיה לעולם התחיה. ועוד, מה זה שכתב הרמב"ם שבעולם התחיה יחיו חיים ארוכים מאד, הלא אחרי כלות החיים אין שום הבדל בין שבעים שנה לאלף שנה.

ועיקרא דמילתא כך הוא, שכשם שנחלקו בתחית המתים דאחרית הימים, כמו"כ נחלקו בקדמות הימים, דהיינו במצב אדם הראשון קודם חטאו. דהנה מפורש הוא בחומש דנאמר לו לאדם הראשון התראה הכוללת עונשה של העבירה, ובודאי דבמקום שיש עונש יש שכר, ופשוט הוא דגם לאדם הראשון היה מגיע שכר אם היה נמצא ראוי לכך.

וכאן היא ראשית המחלוקת של הרמב"ם מחד והרמב"ן וסיעתו מאידך, דלפי שיטת הרמב"ן וסיעתו היה השכר המגיע לאדם הראשון באלו כפי מצבו בגן עדן, דהיינו בעוד נשמתו בגופו, ואילו לפי דעתו של הרמב"ם השכר שהיה מגיע לאדם הראשון היה בא לנשמתו לאחר פשיטת גותו, אלא שאז לא היה בא הפירוד בתורת גזר דין ועונש, אלא בתורת עליה והתרוממות גרידא כבחנינת הליכה מחיל אל חיל, ונמצא שגם לפי דעתו של הרמב"ם, עולם התחיה ענינו הוא חזרה אל מדרגות אדם הראשון ללא חטא, אלא שברור הוא דאין שום שייכות בין המיתה, כפי שאנו רואים אותה לעינינו לאותו פירוד ועליית הנשמה לשם קבלת שכר שהיתה גורלו של אדם הראשון בלי גזירה ועונש, אלא בחסד של מהלך העלייה מגוף לנשמה כפי שעלה ברצונו הקדום כביכול.

וזה שאמרו בשם הרמב"ם דלאחר תחיית המתים "ימותו", הך "ימותו" אינו אלא במובן השאלה למצב של נשמה בלי גויה, ורק היא זו כוונת דבריו העמוקים של הרמב"ם שהחיים ועולם התחיה יהיו ארוכים מאד, דבודאי אין שום נפקא מינה בכמות הימים של משך החיים, אלא שהמכוון בזה הוא לאיכות חייו של אדם הראשון לפני גזירת המיתה, שלפי דעתו של הרמב"ם גם אז היתה הנפש מיועדת לחיים בלעדיים, אלא שעליית הנשמה למצב של חיים בלעדיים לא היתה גורמת כליון והפסד לחיים שלפני זה כי אם אדרבה שהיו נחשבים לתוספת ברכה לחיים שקדמו להם, וחיים ארוכים במובן זה, הכוונה היא לעולם שכולו ארוך, כלומר שאף מתחילתו הוא ארוך, מפני שאינו עומד להפסד וכליון אלא אדרבה לתוספת ולברכה.

⁵ То есть на грани между материальностью и духовностью.

Таким образом, спор между Рамбамом и Рамбаном сужается. Отныне спор сводится к вопросу о том, существует ли грядущий мир уже сегодня, параллельно с нашим, - или он наступит после воскресения из мертвых. Но по поводу сути грядущего мира и состояния человека в нем, позиции Рамбама и Рамхала очень близки, ведь существующий сегодня "райский сад", который Рамбам отождествил с грядущим миром, согласно Рамхалу, является примером того, что будет в грядущем мире⁶.

Резюмируем различные состояния человека, которые выяснились на данный момент.

- 1.** Состояние человека в "райском саду" до греха Дерева познания. У Первого человека были и душа, и тело, но сильно отличающиеся от тех, что есть сегодня.
- 2.** Состояние человека после изгнания из "райского сада" – это наше современное состояние, в котором есть хорошо знакомое нам тело и свобода выбора. Такое состояние сохраняется в период труда человека.
- 3.** Состояние человека в мире душ после смерти. Тело отсутствует, нет ни свободы выбора, ни служения Богу. Это период подготовки к воскресению из мертвых.
- 4.** Состояние человека в эру Машиаха. Человек обладает душой и телом, однако освобождается от сласти *ецер ара*.
- 5.** Идеальное состояние человека в грядущем мире после воскрешения мертвых. Душа и тело воссоединяются, однако проходят серьезные изменения, о которых речь пойдет в продолжении главы.

⁶ Т.е. спор идет на чисто семантическом уровне.