
ХУМАШ ДВАРИМ

**СБОРНИК
КОММЕНТАРИЕВ
НА НЕДЕЛЬНЫЙ РАЗДЕЛ ТОРЫ
«ВАЭТХАНАН»**

НЕДЕЛЬНЫЙ РАЗДЕЛ ТОРЫ «ВАЭТХАНАН»

ЧАСТЬ ЧЕТВЕРТАЯ

ГЛАВА 5:1-5

וַיִּקְרָא מֹשֶׁה אֶל כָּל יִשְׂרָאֵל וַיֹּאמֶר אֲלֵהֶם שְׁמַע יִשְׂרָאֵל אֵת הַחֻקִּים וְאֵת הַמִּשְׁפָּטִים אֲשֶׁר אָנֹכִי דֹבֵר בְּאָזְנוֹיְכֶם הַיּוֹם וְלִמְדַתְּם אֹתָם וְשִׁמְרַתְּם לַעֲשׂוֹתָם: יִקְוֶה אֱלֹהֵינוּ כִּרְתַּת עֲמֻנוּ בְּרִית בְּחֹרֵב: לֹא אֵת אֲבֹתֵינוּ כִּרְתַּת יִקְוֶה אֵת הַבְּרִית הַזֹּאת כִּי אֲתָנוּ אֲנִיחֵנוּ אֵלֶּה פֶּה הַיּוֹם כִּלְנֹו חַיִּים: פְּנִים בְּפְנִים דִּבֶּר יִקְוֶה עִמָּכֶם בְּהָר מְתוֹךְ הָאֵשׁ: אָנֹכִי עִמָּד בֵּין יִקְוֶה וּבֵינֵיכֶם בְּעַת הַהוּא לְהַגִּיד לָכֶם אֵת דְּבַר יִקְוֶה כִּי יִרְאֲתֶם מִפְּנֵי הָאֵשׁ וְלֹא עֲלִיתֶם בְּהָר לֵאמֹר: ס

1. И созвал Моше весь Израиль, и сказал им: «Слушай, Израиль, установления и законы, которые я возвещаю вам сегодня, изучите их и старайтесь исполнять! 2. Господь, наш Бог, заключил с нами союз у Хорева. 3 Не с нашими отцами заключил Господь этот союз, но с нами, находящимися здесь сегодня, – все мы живы. 4 Лицом к лицу говорил Бог с вами на горе, из огня. 5. В то время я стоял между Богом и вами, чтобы пересказать вам слово Бога, потому что вы боялись огня и не восходили на гору...»

1. Рамбан

1. רמב"ן

5. В то время я стоял между Богом и вами, чтобы пересказать вам слово Бога. Сначала Моше поднимался на гору, слушал там речения Бога, а затем спускался и передавал эти речения сынам Израиля – до тех пор, пока Всевышний не стал говорить с ними «лицом к лицу»... И как мне кажется, в данной строке содержится намек на то, что из уст Всемогущего сыны Израиля поняли лишь два первых речения: «Я – Господь, твой Бог» и «Да не будет у тебя иных богов...». Что же касается остальных речений, Моше разъяснял им сказанное Творцом. И поэтому здесь написано: «...чтобы пересказать вам слово Бога» – т.е. растолковать им содержание каждого из речений.

(ה) אָנֹכִי עִמָּד בֵּין ה' וּבֵינֵיכֶם בְּעַת הַהוּא לְהַגִּיד לָכֶם אֵת דְּבַר ה' - כִּי הוּא הִיָּה עוֹלָה לְהָר וְשׁוֹמֵעַ דְּבָרֵי הַשֵּׁם וְיוֹרֵד וְאוֹמֵר לָהֶם עַד שְׁדַבֵּר הַשֵּׁם עִמָּהֶם פְּנִים בְּפְנִים וְכו', וְהִנְכוּן בְּעֵינָי, כִּי יִרְמוּז לְמַה שִׁפְרִישְׁנו שֵׁם (כ ז) כִּי יִשְׂרָאֵל לֹא הִבִּינוּ מִפִּי הַגְּבוּרָה אֲלֹא אָנֹכִי וְלֹא יִהְיֶה לָךְ וְשֹׂאֵר הַדְּבָרוֹת מִשֵּׁה הוּא הַמְּגִיד לָהֶם מַה שִׁיאִמֵּר הַשֵּׁם, וְזוֹהוּ לְהַגִּיד לָכֶם אֵת דְּבַר ה', לְפָרֵשׁ לָכֶם כָּל דְּבוֹר וְדְבוֹר:

ГЛАВА 5:6-15

אָנֹכִי יִקְוֶה אֱלֹהֶיךָ אֲשֶׁר הוֹצֵאתִיךָ מֵאֶרֶץ מִצְרַיִם מִבֵּית עַבְדִּים לֹא יִהְיֶה לְךָ אֱלֹהִים אֲחֵרִים עַל פְּנֵי: לֹא תַעֲשֶׂה לְךָ פֶסֶל כָּל תְּמוּנָה אֲשֶׁר בְּשָׁמַיִם מִמַּעַל וְאֲשֶׁר בְּאֶרֶץ מִתְּחַת וְאֲשֶׁר בַּמַּיִם מִתְּחַת לָאֶרֶץ: לֹא תִשְׁתַּחֲוֶה לָהֶם וְלֹא תַעֲבֹדֵם כִּי אָנֹכִי יִקְוֶה אֱלֹהֶיךָ אֵל קַנָּא פֶקֶד עֲוֹן אָבוֹת עַל בְּנִים וְעַל שְׁלֵשִׁים וְעַל רַבְעִים לְשָׁנָאִי: וְעֲשֶׂה חֶסֶד לְאֻלָּפִים לְאִתְּבִי וְלִשְׁמֵרֵי מִצְוֹתָיו מִצְוֹתָיו: ס לֹא תִשָּׂא אֶת שֵׁם יִקְוֶה אֱלֹהֶיךָ לְשָׁוֵא כִּי לֹא יִנְקָה יִקְוֶה אֶת אֲשֶׁר יִשָּׂא אֶת שְׁמוֹ לְשָׁוֵא: ס שְׁמֹר אֵת יוֹם הַשַּׁבָּת לְקַדְּשׁוֹ כַּאֲשֶׁר צִוְּךָ יִקְוֶה אֱלֹהֶיךָ: שֵׁשֶׁת יָמִים תַּעֲבֹד וְעֲשִׂיתָ כָּל מְלֶאכֶתְךָ: יוֹם הַשְּׁבִיעִי שַׁבָּת לִיקְוֶה אֱלֹהֶיךָ לֹא תַעֲשֶׂה כָּל מְלֶאכָה אֲתָה וּבִנְךָ וּבִתְּךָ וְעַבְדְּךָ וְאִמְתְּךָ וְשׂוֹרְךָ וְחֹמְרְךָ וְכָל בְּהֵמְתְּךָ וְגֵרְךָ אֲשֶׁר בְּשַׁעְרֶיךָ לְמַעַן יָנוּחַ עַבְדְּךָ וְאִמְתְּךָ כְּמוֹךָ: וְזָכַרְתָּ כִּי עַבְדְּ הָיִיתָ בְּאֶרֶץ מִצְרַיִם וַיֹּצֵאֲךָ יִקְוֶה אֱלֹהֶיךָ מִשָּׁם בְּיַד חֲזָקָה וּבְזֵרַע נְטוּיָה עַל כֵּן צִוְּךָ יִקְוֶה אֱלֹהֶיךָ לַעֲשׂוֹת אֵת יוֹם הַשַּׁבָּת: ס

6. И говорил Бог все эти слова: 7. «Я – Господь, Бог твой, Который вывел тебя из Египта, из дома рабства. 3. Да не будет у тебя других богов предо Мною. 8 Не делай себе изваяния и никакого изображения того, что вверху на небе и что внизу на земле, и что в воде, ниже земли. 9 Не поклоняйся им и не служи им, ведь Я – Господь Бог твой, Бог-ревнитель, карающий детей за вину отцов до третьего и четвертого поколения, тех, кто ненавидит Меня, 10. и творящий милость тысячам поколений любящих Меня и соблюдающих Мои заповеди. 11. Не произноси попусту Имя Господа Бога твоего, ведь Бог не простит того, кто произносит Его Имя попусту. 12 Соблюдай субботный день, чтобы освятить его, как повелел тебе Господь, Бог твой. 13. Шесть дней работай и делай все свои дела, 14 а день седьмой – суббота – Господу Богу твоему: не делай никакого дела ни ты, ни твой сын, ни твоя дочь, ни твой раб, ни твоя рабыня, ни твой скот, ни переселенец, что во твоих вратах, – чтобы отдохнул твой раб и твоя рабыня, как и ты. 15. И помни, что ты был рабом в Египте и твой Бог вывел тебя оттуда мощной рукой и занесенной десницей; поэтому повелел тебе Бог отмечать субботный день.

2. Рамбан

2. רמב"ן

6. Здесь начинается собственно «Второзаконие» – с повторения десяти речений. В первых двух речениях «Я – Господь, Бог твой» и «Да не будет у тебя иных богов...» – Моше ничего не изменил и не толковал, потому что они слышали их из уст Всемогущего. И также ничего не было добавлено к третьему речению – «Не произноси попусту имени Имя Господа Бога твоего».

Пояснения начинаются с того, что, согласно простому смыслу, Моше произнес «Соблюдай (שמור) день субботний» (5:12) вместо «Помни (זכור)...» (Шмот 20:8). Но по мнению наших наставников, эти два слова были произнесены на горе Синай одновременно. Это-то Моше им и разъяснил.

(ו - ז) ועתה יתחיל במשנה תורה, יאמר להם עשרת הדברות. ולא שנה ולא באר כלום באנכי ה' ולא יהיה לך, כי מפי הגבורה שמעום. וכן בדבור השלישי, מפני שכבר אמר (שם כ ז) את שם ה' אלהיך, כמו שפירשתי בסדר קדשים תהיו (ויקרא יט ב):

(יב) והתחיל לבאר להם שמור במקום זכור, על דרך הפשט. ועל דעת רבותינו (שבועות כ ב) בדבור אחד נאמרו, וביאר להם זה, כי הם כולם יודעים זכור והוא יודיעם כי שמור נאמר עמו.

ГЛАВА 5:16-19

כַּבַּד אֶת אָבִיךָ וְאֶת אִמְךָ כַּאֲשֶׁר צִוְּךָ יְיָ אֱלֹהֶיךָ לְמַעַן יֵאָרְכּוּ יְמֵיךָ וְלִמְעַן יֵיטִב לָךְ עַל הָאָדָמָה אֲשֶׁר יְקַנֵּךְ אֱלֹהֶיךָ גִּתּוֹ לָךְ: ס לֹא תִרְצָח ס וְלֹא תִנְאַף ס וְלֹא תִגְנֹב ס וְלֹא תַעֲנֶה בְרֵעֶךָ עַד שְׂוֹא: ס וְלֹא תִחַמַּד אִשְׁתִּי רֵעֶךָ ס וְלֹא תִתְאַוֶּה בֵּית רֵעֶךָ שְׂדֵהוּ וְעַבְדּוֹ וְאִמְתּוֹ שׂוֹרוֹ וְחִמְרוֹ וְכָל אֲשֶׁר לְרֵעֶךָ: ס אֶת הַדְּבָרִים הָאֵלֶּה דִּבֶּר יְקַנֵּךְ אֵל כָּל קְהֵלְכֶם בְּהָר מִתּוֹךְ הָאֵשׁ הָעֵנָן וְהָעֶרְפֶּל קוֹל גְּדוֹל וְלֹא יָסַף וַיִּכְתְּבֶם עַל שְׁנֵי לַחַת אֲבָנִים וַיִּתֵּן אֵלֶיךָ:

16. Чти своего отца и свою мать, чтобы продлились твои дни на земле, которую Господь Бог твой, дает тебе. 17. Не убивай. Не прелюбодействуй. Не кради. Не давай ложных свидетельств о своем ближнем. 18. Не пожелай (не домогайся) дома твоего ближнего, не пожелай жены твоего ближнего, ни его раба, ни его рабыни, ни его быка, ни его осла, ничего из того, что у твоего ближнего. 19. Эти слова говорил Бог всему вашему собранию с горы, из огня, облака и мглы, громким голосом, который не распространялся далее; Он написал их на двух каменных скрижалях и дал их мне.

«ШМА ИСРАЭЛЬ»

Мир природы, исторические процессы, а также внутренний мир человека включают в себя множество противоречащих друг другу явлений. Это многообразие породило и порождает политеизм (многобожие) во всех его формах, как древних, так и современных. Отрывок Торы, к которому мы сейчас приступаем, – «Слушай Израиль» – провозглашает, что все многообразие противостоящих друг другу сил и явлений создано одним Творцом. Констатация единственности Бога, данная здесь в качестве самой первой основной истины, которую мы должны помнить постоянно, представляет собой категорическое отрицание всех политеистических представлений, и древних и современных.

ГЛАВА 6:4-9

שָׁמַע יִשְׂרָאֵל יְיָ אֱלֹהֵינוּ יְיָ אֶחָד: וְאֶהְבֵּת אֶת יְיָ אֱלֹהֶיךָ בְּכָל לִבְבְּךָ וּבְכָל נַפְשְׁךָ וּבְכָל מְאֹדְךָ: וְהָיוּ הַדְּבָרִים הָאֵלֶּה אֲשֶׁר אָנֹכִי מְצַוְּךָ הַיּוֹם עַל לִבְבְּךָ: וְשִׁנַּנְתֶּם לְבַבְיִךָ וּדְבַרְתֶּם בִּם בְּשִׁבְתְּךָ בְּבֵיתְךָ וּבְלִכְתְּךָ בְּדֶרֶךְ וּבְשֹׂכְבְךָ וּבְקוּמְךָ: וְקִשְׁרָתָם לְאוֹת עַל יָדְךָ וְהָיוּ לְטֹטְפֹת בֵּין עֵינֶיךָ: וְכָתַבְתֶּם עַל מְזוֹזֹת בֵּיתְךָ וּבְשַׁעְרֶיךָ: ס

4. Слушай, Израиль: Господь – наш Бог, Господь – один! 5. Люби своего Бога всем сердцем, и всей душою, и всеми своими силами (средствами), 6. Да будут эти слова, которые Я заповедую тебе сегодня, на твоём сердце. 7. И тверди их своим сыновьям, и произноси их, сидя у себя дома, и находясь в пути, и когда ложишься и когда встаешь. 8. И повяжи их в знак на руку, и будут они знаками между твоими глазами. 9. И напиши их на косяках своего дома и на своих воротах.

3. Р.Ш.Р. Гирш

3. רש"ר הירש

Это первое предложение, которое учит каждый еврейский ребенок, как только он начинает осознавать окружающий мир; это и последнее прощание, с которым он уходит в иной мир... Это последняя истина, от которой откажется сын Израиля, погрязший в трясине отчуждения от своего народа. Это декларация еврейского осознания единственности Бога, и за ним логически следуют предложения, которые должны привести еврея к пониманию цели его жизни, цели обучения и подлинной цели его стремлений, как личных, так и общественных. Эти утверждения охватывают основные принципы, которые должны руководить его поведением, аксиомы, которые должны составлять основу всего его мышления... Вот почему он должен повторять себе все эти утверждения утром и вечером, каждый день своей жизни.

הוא הפסוק הראשון הנלמד על ידי ילד יהודי משהוא עומד על דעתו, והוא הפסוק האחרון שהחברים קוראים אחרי אדם מישראל כברכת פרידה לעולם האמת וכו'. וגם איש ישראל שהתנכר לעמו לא ימהר להסיר את הפסוק הזה מלבן. הרי זה הפסוק של התודעה היהודית של ייחוד ה', ומצטרפים אליו פסוקים אחרים המסיקים את המסקנה מן התודעה הזאת וכו'. לפיכך חובה עליו לשנן את הפסוקים האלה ערב ובוקר בכל יום תמיד.

Что мы имеем в виду, говоря, что Бог – один?

Если задумаемся над окружающим нас миром, то придем к выводу о том, что у каждого материального объекта есть причина. Нужно добавить, что причина эта – внешняя, иными словами, причина существования какого-либо объекта или явления не лежит в нем самом. Ничто в окружающем нас материальном мире не является причиной своего собственного существования. Можно сформулировать этот вывод другими словами: смысл и значение какой-либо системы всегда лежит вне этой системы.

От честного перейдем к общему: если у каждого материального объекта есть внешняя причина его возникновения, то и у всего материального мира тоже должна быть внешняя, т.е. нематериальная причина. Мы еще ничего не сказали об этой причине, даже не дали ей названия, только установили, что она нематериальна и не является частью нашего мира, ибо материальный мир создан ею.

Время неотделимо от материи: если не существует материи, не существует и времени. Значит, причина, создавшая материю, находится не только вне материи, но и вне времени. У нее, у этой причины, нет ни начала, ни конца во времени. Она бесконечна, а значит, нет никакой причины ее существованию. Ведь то, что бесконечно, - не возникло в какой-то момент, оно не имеет начала, и потому не нуждается во внешней причине своего возникновения. Оно – Первопричина, т.е. причина его существования лежит в Нем самом. Его никто не создал. Но Он – причина всего сущего. Конечно можно объяснить мир и иначе, но это чрезвычайно трудно.

Отсюда следует, что Первопричина или Бог, как мы Его называем, – один. Понятно, что представление о том, что есть несколько богов, алогично. Судите сами: допустим, что у мира не одна первопричина, а несколько. Например, две. Или три, что-нибудь вкупе с «сыном» и «святым духом». Некоторым нравится картина, когда «причины» сотрудничают одна с другой, другим - когда они противостоят друг другу. Одна, скажем, – добро, другая – зло. Зло и добро создали этот мир, воюют друг с другом, временно побеждая один другого; так мир и живет – в трениях и противоборстве, чем плохо? Правда, здесь есть одна загвоздка. Мы сказали, что ищем первопричину. Т.е. то, что действует само по себе, а не под влиянием других причин. В нашей же «двупричинной» вселенной оба начала противостоят один другому, а значит, в чем-то ограничивают друг друга, оказывая взаимное давление: зло мешает добру, добро преодолевает или не преодолевает зло. Логика подсказывает, что они зависимы, а значит, **не первичны**.

Итак, Создатель мира – один, а в каких отношениях Он находится со своими созданиями? Каково вообще отношение того, кто что-то создает, к тому предмету, который он создает? Возьмем, например, столяра, только что завершившего работу над очередным столом. Его отношения со столом в дальнейшем могут идти по одному из двух вариантов. Первый: создал стол и, пользуясь им, как-то о нем заботится. Второй вариант: продал и потерял с ним контакт, а покупатель поломал его. Или продал и теперь уже ничего не может поделать со столом, который принадлежит другому. Столяру может быть хотелось что-то в нем подправить, улучшить, а иногда и уничтожить плохо сделанный стол. Но тот живет своей самостоятельной жизнью вопреки желанию его творца.

Мир – не стол. Вторая и третья опции отражают нашу слабость и ограниченность. Но Создатель мира безграничен, нет ничего, что могло бы воспрепятствовать Его воле, поэтому из трех вариантов отношений творческого человека к своему произведению: создал и заботится, создал и потерял с ним контакт, – у Творца вселенной может быть только первая опция, ибо «потерял» к Нему не относится: Он вне времени, Он не теряет. Итак, можно

сказать: в мире реализуется только то, что появляется по желанию Всевышнего; если Он не хочет, чтобы что-то существовало, оно не существует. Других опций нет. Заявляя, что все сущее существует только по Его воле, мы не расточаем Ему комплименты, а просто констатируем факт: не может быть никакого разрыва между Бесконечной волей и сущим. Создатель мира знает о всяком созданном Им объекте, ведь незнание – результат ограниченности. И если объект существует – значит, Он того желает.

Говоря, что Творец един, мы не имеем в виду, что их не пять и не десять, а только один. Мы делаем куда более серьезный вывод: существует только один Творец, бытие Которого не зависит ни от какой другой причины кроме Него Самого. Т.е. Его существование ничем не обусловлено, а стало быть, абсолютно. Но существование всего остального – всего, кроме Него – обусловлено исключительно Его волей. Так надо понимать слова: Бог один!

Это очень важно, поэтому повторим: нет в мире ничего и никого, что существовало бы само по себе вопреки Его желанию. Нет ничего и никого, кто может препятствовать Его безграничной воле. Любое создание, проявляющее какую бы то ни было силу, обладает ею только потому и только в той мере, что Всевышний наделил его этой силой. Автономно и независимо от всего существует только один бесконечный Творец. Он один!

Теперь обратимся к первому стиху: «**Слушай**, Израиль: Господь – наш Бог, Господь – один!». Напоминая народу о Синайском откровении, в ходе которого выяснилось существование Высшей силы, создавшей мир, Моше сказал: «тебе было наглядно **показано**, что Господь – это Бог, и нет ничего, кроме Него» (4:35). На Синае был непосредственный контакт с Богом, подобно тому, как люди общаются друг с другом: лицом к лицу. Поэтому Моше пользуется словом: «показано». Но последующие поколения узнают о Боге только из свидетельств их отцов и учителей. Слушая рассказ старших о том, что они, в свою очередь, слышали от своих родителей, еврей узнает о Синайском откровении. Поэтому Моше говорит: «**Слушай**, Израиль».

Далее следует имя Бога, которое принято переводить на русский язык, как «Господин», в соответствии с тем, как это имя произносится в оригинале¹. Вообще имя означает суть предмета, как говорят, «имя существительное». Но суть Всевышнего нельзя определить. Того, кто безграничен, нельзя вставить в рамки какого бы то ни было определения. Поэтому суть Его непознаваема. Имена Всевышнего (их несколько) означают разные способы Его проявления в нашем мире. То имя, которое мы употребляем в молитве вместо четырехбуквенного имени, означает «господин», и выражает наше понимание, что безграничный и бесконечный Сущий является хозяином и властелином мира.

«Господь – наш Бог» – здесь упомянуто другое имя – Бог; на языке Торы оно ассоциируется со словом «судья» и со словом «сила», только во множественном числе: «силы». Иными словами, Бог – это средоточие и источник всех сил в мире.

Получается, что, говоря о единственности Бога, Тора называет Его двумя разными именами. Не странно ли это? На самом деле, именно в этом суть единства. Тора провозглашает, что есть только один источник всех сил, – Тот самый безграничный и вечный, который был, есть и будет. Он создал и осуществляет все существующее, Он – Господин. Во всем мире нет никаких автономных сил, любое творение, которое обладает хоть какой-то силой, получает ее только от Всевышнего. Господь – есть Бог, средоточие всех сил.

Политеизм видит в мире отдельные противоборствующие силы, которые могут быть благоприятными человеку или неблагоприятными. Самую крайнюю формулировку можно увидеть в дуализме древней иранской религии, которая учила, что существует два соперничающих друг с другом бога. Один злой, другой добрый; один покровительствует порядку, другой – хаосу. От одного – жизнь, здоровье, богатство, мир, любовь. От другого – смерть и болезни, нищета, война и ненависть. Но Тора провозглашает, что Бог абсолютно един, Он управляет миром при помощи Своих атрибутов, т.е. способов воздействия на мир. Иногда Он проявляет атрибут доброты и милосердия, одаряя Свои творения благом. Иногда ограничивает благо в соответствии с атрибутом правосудия, но сам Он абсолютно един и неделим.

В более развитой форме персидской религии, в зороастризме эта схема претерпела некоторое изменение. Ее основатель Заратустра говорил о противостоянии двух изначальных духов – доброго и злого (Спента и Ангра), которые ассоциируются с ментальностью созидания и противоположной ментальностью разрушения. Дух зла (Ахриман) объявляется главным врагом Ахура Мазды, единого и всеблагого бога светлой силы и его мира. Полноправный бог зла исчез, но остался дух зла, противостоящий богу добра. Таким образом, зороастризму не удалось полностью изжить дуализм, несмотря на монистический тезис о едином боге. Аналогичным образом думают и многие христиане, которые считают себя монотеистами, но в их мировоззрении Богу противостоит дьявол или сатана.

¹ Однако в тексте упомянуто другое имя из четырех букв (Тетраграматон), которое нельзя произносить ни целиком, ни по буквам. Только в Иерусалимском Храме, где происходили постоянные чудеса, и явственно ощущалось присутствие Бога, было разрешено произносить это имя. Здесь мы ограничимся объяснением второго имени, которое произносят вместо четырехбуквенного.

Да и в сознании современных людей, не разбирающихся в маздаитской или христианской теологии, мы находим то же самое мышление, видящее в Боге доброе начало, которому противостоят силы зла... Как-то к одному раввину, только что закончившему лекцию перед студентами, подошел парень и сказал: «Ребе, я не очень понял, о чем Вы говорили, но то, что Бог есть, я знаю точно. Представьте себе, однажды ночью я «летел» на своем мотоцикле по пустынному шоссе, и вдруг вижу, как из-за поворота прямо на меня выезжает грузовик, и он едет по моему ряду. Ни затормозить, ни свернуть в сторону! Я закричал во весь голос: Боже, если Ты есть, то спаси меня! – и резко крутанул руль вправо, на бетонную перегородку. Представьте себе, ребе, там, у перегородки оказались старые резиновые покрышки. Врезавшись в них, я не разбился, а вылетел из седла и, перелетев через шоссе, шлепнулся на обочину. Ушибся конечно, но остался жив. Кто мог таким чудесным образом спасти меня, если не Бог?» «Верно, – ответил раввин, Бог спас тебя от грузовика, но как ты думаешь, кто послал тебе этот грузовик?»

Бог – не Дед Мороз, который только раздает всем подарки, и не профсоюзный работник, распределяющий льготные путевки на курорт. От Него исходит абсолютно все: радость и печаль, наслаждение и боль, испытание и спасение.

Тора провозглашает, что Бог един, только Он управляет миром. Иногда мы видим проявление любви, иногда – наказание или испытание, но все это проявления Единого Творца, меняющего способы управления миром по Его свободному желанию: иногда Он одаряет всех без разбора, а иногда взыскивает с грешников. (Так ведут себя и хорошие родители: иногда балуют детей, несмотря на то, что те ведут себя плохо, а иногда наказывают или заставляют чистить зубы и учиться, но заметьте, что все только на благо своих детей).

Теперь посмотрим на всю фразу вместе и увидим, что она состоит из двух утверждений:

1. Господь – наш Бог
2. Господь – один!

4. РАШИ

4. רש"י

Слушай, Израиль: Господь – наш Бог, Господь – один! Господь, который сейчас Бог только для нас, но не для всех народов, в будущем² станет одним Богом [для всех народов], как сказано (Захария 14:9): «...в тот день будет Бог один, и Имя Его одно».

(ד) ה' אלהינו ה' אחד - ה' שהוא אלהינו עתה ולא אלהי האומות. הוא עתיד להיות ה' אחד, שנאמר (לפניה ג, ט) כי אז אהפוך אל עמים שפה ברורה לקרוא כולם בשם ה' ואלמר (וכריה יד, ט) ביום ההוא יהיה ה' אחד ושמו אחד:

Как понять слова пророка: «В тот день будет Бог один»? Разве сегодня Он не один, разве сегодня можно поставить кого-нибудь рядом с Ним? Талмуд в трактате Псахим поясняет слова пророка так: в наши дни человек, услышавший радостную весть, обязан произнести благословение: ברוך הטוב והמטיב (Благословен Бог, который благ и творит благо), а тот, кто получает печальное известие, должен благословить: ברוך דין האמת (Благословен Судья Праведный). В грядущем на любую весть будут благословлять: ברוך הטוב והמטיב. Как это понять?

Сейчас мы постоянно видим вокруг себя, как зло проявляется в самых разных формах: бедность, болезни, и смерть, природные бедствия и войны, нищеты и душевные муки. За зло тоже надо благодарить, потому что мы знаем, что оно не приходит случайно. Все события нашей жизни – не только радостные, но и печальные – происходят по воле одного лишь Властелина мира. Услышав печальную весть, мы обязаны благословить «Судью праведного», ибо должны понимать, что на самом деле все, что случается – к добру; в конечном итоге, все идет нам на пользу. Даже когда нам больно, когда мы терпим неудобства, переживаем страдания – это тоже нам на благо, подобно болезненной операции, которую проводит врач, желающий нам добра. Это мы **понимаем** разумом, но не ощущаем, как причиненная нам боль идет нам на благо, не видим даже то, каким образом в будущем перенесенное страдание принесет нам пользу. Поэтому мы не можем и не имеем права благословлять הטוב והמטיב, это было бы просто неискренно. Все это потому что Бог скрывается от нас и управляет созданным миром как бы из-за кулис, но в будущем Он раскроется, пелена спадет с наших глаз, и мы воочию увидим, как всё пережитое нами пошло нам на благо. Тогда, не кривя душой, можно будет произнести за всё, что было, благословение הטוב והמטיב.

Но до той поры Всевышний скрывает свою власть, и люди не понимают, почему зло торжествует в мире. Ведь Творец любит Свои творения, почему же в мире столько зла и страданий? Создается впечатление, что зло существует вопреки воле Всевышнего, что оно обладает собственными силами и противостоит Ему. Еврейский народ знает из Торы, что на самом деле нет ничего, что ограничивает бесконечную власть Всевышнего, нет ничего, что существует вопреки Его воле. Зло присутствует в мире только потому, что Всевышний позволяет Ему существовать до поры до времени и дает ему силы для того, чтобы оно действовало в указанных ему рамках. Мы не видим этого в окружающем нас мире, но знаем, что все именно так, и свидетельствуем о единстве Бога каждый день,

² Когда народы мира признают Его.

произносятся: «Слушай Израиль, Бог один». Но другие народы, чьи предки не стояли у горы Синай, не сумели воспринять веру в единого и ничем не ограниченного Бога, поэтому некоторые из них до сих пор исповедуют политеистические религии, а другие, официально признавая монотеизм, не смогли очистить свое восприятие мира от той или иной формы дуализма.

Только в будущем, когда завершится драма человеческой истории, Всевышний выйдет из-за кулис и раскроется всем. Тогда само творение будет свидетельствовать о своем Создателе, и все народы мира познают истину. Именно это пишет РАШИ: сейчас Он Бог только для нас, но не для всех народов, которые до сих пор пребывают в заблуждении, но в будущем Он станет одним единым Богом для всех народов, как сказано: «... в тот день будет Бог один».

Перейдем к следующему отрывку.

«Люби своего Бога всем сердцем, и всей душой». Единственность Творца - не отвлеченная философская идея. Из нее вытекает конкретное практическое требование любить Всевышнего всем сердцем, и всей душой. Не следует рассматривать любовь к Богу, как нечто похожее на любовь к классической музыке, которую либо любят, либо не любят. Это заповедь, т.е. обязанность, которую надо выполнить. Но каким образом выполняют обязанность любить?

Раби Овадья Сфорно в своем комментарии пишет, что чувство любви – это наслаждение, которое испытывает человек, делая что-либо ради объекта своей любви. Но как добиться того, чтобы служение другому приносило радость, а не раздражение или глухое недовольство? Представьте себе человека, который нашел подкидыша на улице, подобрал его, выкормил, вырастил, дал ему образование и устроил на работу, а потом сосватал за него свою дочь. А теперь наш благодетель просит у своего зятя: «Не мог бы ты сходить вместо меня на почту и отправить письмо?» Как отреагирует зять: почувствует ли, что его эксплуатируют или с радостью побежит на почту? Все зависит от того, помнит ли он все те дары, которые получил от тестя. Если, напрягая свой ум, вспомнит, что тесть спас ему жизнь и много лет кормил и поил его, дал ему кров над головой, заработок и жену, то поймет, что все, что у него есть – абсолютно все – он получил от тестя. В таком случае можно не сомневаться, что побежит на почту с радостью. Но если не станет утруждать свой ум воспоминаниями, то будет воспринимать все, что у него есть, как само собой разумеющееся, а просьбу тестя, как беззастенчивую эксплуатацию. Тогда отправится на почту с кислой миной и с неприятным ощущением в сердце.

Другими словами, для того чтобы любить Бога, т.е. испытывать удовольствие от исполнения Его воли, необходимо размышлять о том, что всё, что у нас есть, мы получили от Него, что своей жизнью и каждым своим дыханием мы обязаны только Ему. Осознав это, не почувствуем тяжелого «ярма заповедей», но наоборот, будем исполнять их с радостью.

5. Рамбам. Законы основ Торы, гл. 2:1-2

5. רמב"ם ה' יסודי התורה פב'

Этого великого и страшного Бога заповедано любить и бояться, как сказано: «Люби Господа, Бога твоего» (Дварим 6:5)...

Как можно достичь любви к Нему...? Когда человек изучает Его деяния и Его чудесные, великие создания и видит в них проявление безграничной мудрости – он тут же любит, и восхваляет, и возвеличивает, и загорается желанием постичь великого Бога, как сказал Давид: «Жаждет душа моя Бога живого!»...

האל הנכבד והנורא הזה מצוה לאהבו וליראה אותו שנאמר ואהבת את ה' אלהיך, ונאמר את ה' אלהיך תירא.

והיאך היא הדרך לאהבתו ויראתו, בשעה שיתבונן האדם במעשיו וברואיו הנפלאים הגדולים ויראה מהן חכמתו שאין לה ערך ולא קץ מיד הוא אוהב ומשבח ומפאר ומתאוה תאוה גדולה לידע השם הגדול כמו שאמר דוד צמאה נפשי לאלהים לאל חי, וכו'.

Любовь не терпит компромиссов, она требует посвятить любимому все силы своей личности. Поэтому Тора говорит: «Люби своего Бога всем сердцем, и всей душой, и всеми своими силами (средствами)». Нужно отдать Богу всё: сердце, душу и достояние, так чтобы каждое движение, каждое чувство, каждая мысль, каждая истраченная копейка – были направлены на приближение к Нему.

6. РАШИ

6. רש"י

Всем сердцем – обоими побуждениями (и добрым, и злым).

ככל לבבך - בשני ירריך.

Сердце здесь – это не орган тела, без усталости перекачивающий кровь, подобно насосу, а центр человеческих чувств, желаний, устремлений. Но как понять требование служить Богу дурными наклонностями, ведь они только отдаляют человека от Бога!

7. Р.Ш.Р. Гирш

Осознание единства Бога служит также для объединения всех аспектов нашей личности, со всеми ее кажущимися несоответствиями... Все, чем мы являемся, все, что мы делаем, и все, чем владеем, посвящено одной и той же цели, одной и той же задаче, одному и тому же желанию: «любить» Бога всеми разнообразными аспектами своей жизни... Самый многозначительный результат нашего осознания единства Бога заключается в том, что мы должны любить Бога «**всем** сердцем», то есть как добрыми, так и дурными наклонностями. Способность тянуться к дурному, низменному, подлому и чувственному – это *יצר הרע* (источник дурных наклонностей), который был дан нам тем же самым Единым Богом, Который дал нам и способность тянуться к тому, что хорошо, благородно, нравственно и духовно – это *יצר הטוב* (источник хороших наклонностей). И те, и другие наклонности есть проявление той же самой любви Единого Бога.

То, что Он создал нас восприимчивыми и к обольщению зла, не значит, что Он меньше любит нас. Нет, в этой способности заключается все наше нравственное достоинство. Без способности тянуться к злему мы не были бы людьми; не было бы ни морали, ни добродетели. Вся наша сущность состояла бы лишь из влечений и инстинктивных действий нашего тела, таких как у животного. Ибо то, что мы называем «животным инстинктом», есть просто односторонность животной души. Животное тянется лишь к тому, что соответствует его природе; все остальное либо отталкивает его, либо оставляет равнодушным. Отсюда та сила, и неизменность, которые характерны для проявлений животной жизни. Если бы подлость и зло не притягивали нас, если бы они оставляли нас равнодушными или если бы они отталкивали нас как нечто противное нашей природе; если бы только добро притягивало нас мощным неотразимым магнетизмом, если бы добро не влекло за собой самоотречения и самоконтроля, тогда мы, безусловно, никогда не делали бы «зла», но никогда также не творили бы и «добра». В таком случае сделанное нами добро не принадлежало бы нам; оно не было бы нравственным человеческим поступком, порожденным свободной волей. Мы бы просто подчинились диктату нашего организма, который реагировал бы без малейшего сопротивления на внешние раздражители, воздействующие на него.

Фактически, ни одна из наших наклонностей сама по себе не является «хорошей» или «дурной». Все наши побуждения, от самых чувственных до самых духовных, становятся «хорошими» или «дурными» исключительно в силу того, как мы их используем: в указанных Богом

7. רש"ר הירש

אהבת ה' "בכל - לבבך" - הוה אומר: ביצר טוב וביצר רע - היא המסקנה החשובה ורבת התוצאות של תודעת אחדות ה'. כי הרע, הנקלה, הגס והחושני מושך את לבנו, וגירוי זה הוא מקורו של היצר הרע; וגם הטוב, האציל, הרוחני - המוסרי מושך את לבנו, וגירוי זה הוא מקורו של היצר הטוב. אולם אל אחד ויחיד נטע בתוכנו את שני הגירויים האלה, ובאהבתו אותנו נתן לנו את הנטייה לטוב וגם לרע, כי לא מחוסר אהבת ה'; לאדם הכשיר אותנו להיות נמשכים גם אחרי הרע; היפוכו של דבר: עצם אהבתו מתבטאת בכך שהרע מגרה אותנו, כל אצילותנו, כל מעלת כבודנו המוסרי תלויה בגירוי זה. אלמלא הגירוי הזה לא היינו ראויים לשם "אדם", לא היו קיימים ערכים מוסריים ולא מעשים טובים, כי היו לנו רק רצונות ומעשים פסיים, וכבר היה האדם נמשל כבהמות נדמה. כי האינסטינקט שאנחנו מייחסים לבהמה איננו אלא החד - צדדיות של נפש הבהמה. הבהמה נמשכת רק אחרי הגירויים המתאימים לטבעה, והיא אדישה לכל השאר או נפשה סולדת ממנו. מכאן עוצמת גילויי החיים הבהמיים שאינם ניתנים לשינוי. אלמלא היה הרע והנקלה - החושני מגרה אותנו, אילו היה מעורר בנו רק דחייה וסלידה טבעית או משאיר אותנו אדישים, ואילו היה הטוב מגרה אותנו בפיתוי שאין לעמוד בפניו, אלמלא היה הטוב כרוך גם בהתנזרות ובהתגברות על עצמנו - לא היינו עושים את הרע, אך גם לא היה לאל ידו לעשות את הטוב. כי הטוב שהיינו עושים לא היה נזקף לזכותנו, כי לא היה בו משום מעשה אדם הפועל בחירות מוסרית, אלא תמיד היינו נכנעים רק לכפייה הגופנית של טבענו הכפוף - בלא התנגדות - לגירויים הפועלים עליו. טול מן האדם את היצר הרע - וכבר סתמת את הגולל על כל כבודו המוסרי.

יתר על כן, לאמיתו של דבר אין לך תכונה אנושית שהיא, כשהיא לעצמה, טובה או רעה. כל תכונה - החושנית שבחושניות והרוחנית שברוחניות - יכולה להיות טובה או רעה. היא תהיה טובה אם ננצל אותה במסגרת הגבולות ולמען המטרות שהאל האחד קבע

пределах и для поставленных Им целей или, выходя за эти пределы, отвергая эти цели или употребляя для целей, которых Бог не ставил.

לה, והיא תהיה רעה אם ננצל אותה שלא כהלכה, על ידי שנעבור את הגבולות ונזניח את המטרות או נחליף אותן במטרות שה' לא קבע.

И всей душой – душа, упомянутая здесь, – это не противоположность телу; имеется в виду жизнь, подобно тому, как говорят: «спасите наши души». Перед нами требование пожертвовать жизнью ради любви к единому Богу, как объясняет РАШИ:

8. РАШИ

8. רש"י

И всей душой - даже если Он забирает твою душу.

ובכל נפשך - אפילו הוא נוטל את נפשך:

Тот, кто действительно любит Бога всем сердцем, стремится всеми силами достичь близости к Нему. Он оценивает любое изменение в своей жизни только в соответствии с этим критерием: приближает ли оно его к Богу или, наоборот, удаляет. И если случается так, что сохранить свою жизнь можно только ценой отступничества, ценой отказа от Бога, какой смысл в такой жизни? Тот, кто любит всей душой, предпочтет расстаться с жизнью, но не предать.

Все же, обязанность самопожертвования ограничена другим принципом. В книге Ваикра (18:5) сказано: «Соблюдайте же Мои законы, исполняя которые человек будет жить в них» – и мудрецы толкуют: «жить в них, но не умирать через них». Иными словами, соблюдение заповеди не должно привести к потере жизни, ибо заповеди даны для того, чтобы жить по ним, но не умирать из-за них. На первый взгляд, явное противоречие!

Разрешается оно в Талмуде (Брахот 61б) следующим образом: если еврею приказывают: «Нарушь этот запрет Торы, а иначе мы тебя убьем», следует нарушить данный запрет, чтобы избежать смерти, – кроме запретов идолопоклонства, блуда и кровопролития. Но имеется в виду – только в укромном месте. Однако если это происходит публично (в присутствии как минимум десяти взрослых евреев), причем нееврей стремится силой заставить еврея пойти на вероотступничество, то следует пожертвовать жизнью и ради других запретов Торы (так как такое публичное нарушение законов Торы является осквернением имени Бога). Но если нееврей заставляет еврея нарушить закон из-за каких-либо личных соображений, то нет обязанности жертвовать собой, несмотря на то, что все происходит прилюдно. А в период гонений на веру жертвуют жизнью ради соблюдения каждого мельчайшего установления – и даже ради сохранения еврейских обычаев в одежде (чтобы не ослаблять волю к сопротивлению у других евреев, и такое самопожертвование является освящением Имени Бога).

9. РАШИ

9. רש"י

Всем своими силами (средствами) - всем своим имуществом. Ибо есть такие люди, для которых их имущество важнее собственной жизни. Поэтому сказано: «...всеми своими средствами».

ובכל מאדך - בכל ממונך יש לך אדם שממונו חביב עליו מגופו לך נאמר ובכל מאדך.

Любовь к Богу всем достоянием должна демонстрироваться не только употреблением своего состояния для служения Богу, но и отказом от дохода или владения, которых можно достичь или сохранить, лишь нарушив Закон Бога. Действительно, когда есть выбор между финансовыми потерями и нарушением Закона, Закон стоит незыблемо. Человек обязан пожертвовать даже всем своим имуществом в том случае, если обладание им неминуемо ведет к нарушению хотя бы одного из запретов Торы. Закономерен вопрос: выше сказано, что если требуется, то надо пожертвовать жизнью ради веры в Бога, так нужно ли прибавлять, что надо пожертвовать своим достоянием, чтобы не нарушить запрет? Ответ РАШИ прост: есть люди, для которых их имущество важнее собственной жизни (они готовы рисковать жизнью ради денег), ради них пришлось добавить: нужно быть готовым пожертвовать не только жизнью, но и имуществом.

Добавим, что на запреты мудрецов, а также на предписывающие заповеди Торы это правило не распространяется. Человек не обязан растратить все свое имущество, для того чтобы выполнить повелительную заповедь

Торы³. Сколько же обязан потратить? Мнения по этому вопросу расходятся⁴: одни авторитеты говорят, что нужно отдать десятую долю состояния (или дохода в случае работающих по найму), другие говорят о 20%. Однако все согласны, что нельзя тратить на исполнение заповеди больше 20% своего имущества, чтобы не обнищать и не превратиться в обузу для общества.

Да будут эти слова, которые Я заповедую тебе сегодня, на твоём сердце – «эти слова», согласно Талмуду, включают не только предыдущий стих: «Слушай Израиль, Бог - один», но и всю Тору с ее рассказами и заповедями.

10. РАШИ

10. רש"י

6. **Да будут эти слова** – что представляет собой эта любовь? «Да будут эти слова, которые Я заповедую тебе сегодня, на твоём сердце» – ибо посредством этого ты познаешь Всевышнего.

Которые Я заповедую тебе сегодня – чтобы они не были в твоих глазах старым эдиктом, на который никто не обращает внимания, (но были бы подобны) новому (эдикту царя), который все спешат прочитать.

(ו) והיו הדברים האלה - ומהו האהבה והיו הדברים האלה. שמתוך כך אתה מכיר בהקב"ה ומדבק בדרכיו:

אשר אנכי מאוך היום - לא יהיו בעיניך כדיוטגמא ישנה שאין אדם סופנה. אלא כחדשה שהכל רצין לקראתה. דיוטגמא מלות המלך הבאה במכתב:

ГЛАВА 6:7-9

וְשָׁנַתָּם לְבָנֶיךָ וְדַבַּרְתָּ בָּם בְּשַׁבָּתְךָ בְּבֵיתְךָ וּבְלֶכְתְּךָ בְּדֶרֶךְ וּבְשֹׂכְכְךָ וּבְקִיּוּמְךָ: וְקִשְׂרָתָם לְאוֹת עַל יָדְךָ וְהָיוּ לְטֹטְפֹת בֵּין עֵינֶיךָ: וְכִתְבָתָּם עַל מְזוּזֹת בֵּיתְךָ וּבְשַׁעְרֶיךָ: ס

7. И тверди их своим сыновьям, и произноси их, сидя у себя дома, и находясь в пути, и когда ложишься и когда встаешь. 8. И повяжи их в знак на руку, и будут они знаками между твоими глазами. 9. И напиши их на косяках своего дома и на своих воротах.

11. РАШИ

11. רש"י

7. **И тверди их своим сыновьям** - это сказано об учениках, ведь ученики повсеместно называются в Писании сыновьями, как сказано: «Сыны вы Богу вашему ...», - и еще сказано: «...сыны пророков, которые в Бейт-Эле...»

И произноси их, сидя у себя дома, и находясь в пути, и когда ложишься – может быть, надо произнести эти слова, даже когда приляжешь посреди дня? **И когда встаешь** - может быть, надо произнести эти слова, даже если встанешь посреди ночи? Нет, ведь сказано: «сидя у себя дома, и находясь в пути» – речь идет о принятом у людей пути (распорядке дня), т.е. Тора имеет в виду принятое время отхода ко сну и время пробуждения.

(ו) וּשְׁנַתָּם לְבָנֶיךָ - אלו התלמידים. מלינו בכל מקום שהתלמידים קרוים בני, שנאמר (דברים יד, ה) בני אתם לה' אלהיכם, ואומר (מלכים ב' ג, א) בני הנביאים אשר צבית אל. וכו'

ודברת בם וכו' ובשכבך - יכול אפילו שכב בחלי היום תלמוד לומר ובקומך. יכול אפילו עמד בחלי הלילה. תלמוד לומר בשבתך צביתך ובלכתך בדרך. דרך ארץ דברה תורה. זמן שכיבה וזמן קימה:

В этом отрывке содержатся две заповеди:

1. Обязанность читать отрывок «Слушай, Израиль» (Шма) дважды в день, утром и вечером⁵.

2. Учить Тору и обучать ей других. Продолжение фразы (сидя у себя дома, и находясь в пути...) означает, что нужно заниматься Торой в любых обстоятельствах, в любое время, но как минимум, утром и вечером. Мудрецы постановили, чтобы этот минимум мы исполняли, прочитывая весь отрывок «Люби своего Бога...» до конца (Дварим 6:4-9), а затем прибавляя еще один отрывок из следующего недельного раздела (Дварим 11:13-21).

³ В данном случае заповедь нарушается не активным действием, а пассивно, поэтому отношение не такое строгое.

⁴ Маген Авраам (Орах Хаим, 658) пишет, что ради заповеди, которую можно упустить, если не выполнить ее вовремя (этрог, маца и т.п.), мы обязаны потратить 10% состояния (или дохода). Этот вывод он делает из обязанности цдаки: там тоже нельзя тратить больше 20%, а обязаны тратить на бедняков не менее 10%. Однако *Биур-алаха* сомневается в правомочности этой параллели: ведь бедняки не пропадут, они могут существовать за счет других людей, которые тоже дают цдаку, но заповедь, которую можно упустить, пропадет безвозвратно. Поэтому не исключено, что мы обязаны потратить на нее все 20%.

⁵ Согласно мнению большинства авторитетов, только первый стих «Шма» мы обязаны произносить *мидеорайта*, все остальное - *мидерабанан*.

12. РАШИ

12. רש"י

8. **И повяжи их в знак на свою руку** – это тфилин, повязываемый на руку. **И будут они знаками между твоими глазами** – это тфилин, возлагаемый на голову.

(ח) וקשרתם לאות על ירך - אלו תפילין שבזרוע: והיו לטוטפת בין עיניך - אלו תפילין שבראש.

«И повяжи их в знак на свою руку» - подобное выражение встречается в Торе еще в одном месте, в книге Шмот (13:9) в рассказе об Исходе из Египта: «И будет это тебе знаком на твоей руке и напоминанием между твоими глазами – чтобы было учение Бога у тебя на устах, что сильной рукой вывел тебя Бог из Египта». Что означает это выражение: «знак на твоей руке и напоминание (или знак) между глазами»?

Первое возможное толкование, «пшат», утверждает, что перед нами метафора. «Знак на руке» и «напоминание между глаз» означают одно: память об Исходе из Египта всегда должна быть свежа в наших сердцах; те чудеса, которые мы видели на берегах Нила, должны всегда быть у нас перед глазами. Второе толкование, «драш», дается в Талмуде и приводится в комментарии РАШИ. Согласно этому толкованию, стих надо понимать не метафорически, а буквально: необходимо навязать на руку и на голову конкретные осязаемые знаки, напоминающие нам об Исходе из Египта. Отсюда происходит заповедь накладывать тфилин, коробочки с отрывками из Торы, напоминающими об Исходе из Египта. Таким образом, напоминание об Исходе содержится в текстах, размещенных в тфилин.

Таков смысл стиха в книге Шмот. Здесь мы узнаем новую деталь заповеди тфилин: в коробочках, которые накладывают на руку и на голову, должны быть не только отрывки, напоминающие об Исходе из Египта (Шмот 13:1-10 и 11-16), но и текст «Слушай, Израиль» (Шма Исраэль). Связь между отрывками лежит на поверхности. «Слушай, Израиль» - это символ веры в единого Бога, но о его существовании мы знаем благодаря традиции об Исходе из Египта.

Еще одна деталь заповеди о тфилин добавлена здесь: «и повяжи их», чтобы показать, что тфилин должны быть закреплены «повязыванием».

13. Р.Ш.Р. Гирш

13. רש"ר הירש דברים ו'

И напиши их на косяках своего дома и на своих воротах – все эти концепции должны составить основу каждого вашего поступка и мысли... Они должны быть написаны над входами в ваши дома и на дверных косяках, освящая, таким образом, помещения, в которых проходит ваша частная и общественная жизнь, как место, где эти идеи должны воплотиться в реальность.

Очевидна причина, по которой заповеди касательно *мезузы* даются только сейчас, при повторении Закона, когда народ готовится вступить на свою Землю. Лишь после того как евреи получили Землю, у них появились «дома и ворота», постоянные жилища...

Мезуза сразу бросается в глаза любому входящему в дом, как увещание и напоминание. Именно поэтому нужно укрепить *мезузу* на доме, а не на собственном теле. *Мезуза* – не амулет. Домочадцы могут ожидать помощи и покровительства Всемогущего Бога лишь в той мере, в какой они строят свою жизнь в соответствии с целью *мезузы* и ее содержанием...

(ט) וכתבתם על מזוזת. אמיתות אלה תהיינה היסוד לכל מחשבותיך ומעשיך וכו'. ואמיתות אלה תהיינה הכתובות במזוזות הכניסה של בתיך ושעריך, וכל המקומות שאתה חי בהן ברשות היחיד וברשות הרבים יהיו קדושים להגשמתן.

מצות מזוזה כתובה רק במשנה תורה שנכתב לצורך באי הארץ, ודבר זה מובן יפה; שהרי "בית ושער" ניתנו לישראל רק אחרי כיבוש הארץ, וקשה להניח שאהלי הנודדים במדבר היו חייבים במזוזה, שהרי כל עצמם לא היו אלא דירת ארעי וכו'.

הקובע את המזוזה בפתחי חדרי מגוריו משעבד את ביתו, הוה אומר: את כל החיים של דייריך, לאותו תכתוב עצמו. לצורך זה הוא קובע את המזוזה בבית, כדי שהוא וכל הבא אל הבית יראנה מיד עם תחילת כניסתו, והיא תהיה לו לאזהרה ולמזכרת. ולא המזוזה כשהיא לעצמה מגינה על הבית כדרך קמיע, אלא רק אם תוכנה משפיע על לבות הדיירים והם מתאימים את חייהם לכתוב בה, וגו'.