

---

# ХУМАШ ДВАРИМ

---

**СБОРНИК  
КОММЕНТАРИЕВ  
НА НЕДЕЛЬНЫЙ РАЗДЕЛ ТОРЫ  
«РЕЭ»**

# НЕДЕЛЬНЫЙ РАЗДЕЛ ТОРЫ «РЕЭ»

## ЧАСТЬ ВТОРАЯ

### ГЛАВА 12:8-11

לא תעשון ככל אשר אנחנו עשים פה היום איש כל הישר בעיניו: כי לא באתם עד עתה אל המנוחה ואל הנחלה אשר יקנן אלהיך נתן לך: ועברתם את הירדן וישבתם בארץ אשר יקנן אלהיכם מנחיל אתכם והניח לכם מפל איביכם מסביב וישבתם בטח: והיה המקום אשר יבחר יקנן אלהיכם בו לשכון שמו שם שמה תביאו את כל אשר אנכי מצוה אתכם עולתיכם וזבחיכם מעשרתיכם ותרמת ידכם וכל מבחר נדריכם אשר תדרו ליקנן:

8. Не делайте всего того, что мы делаем здесь сегодня... 9. Ибо вы еще не пришли к месту покоя и к наследию, которое твой Бог дает тебе. 10. Но когда вы перейдете Иордан и поселитесь в земле, которую ваш Бог дает вам в наследие, и Он избавит вас от всех врагов вокруг, и заживете в безопасности, 11. Тогда на место, которое изберет ваш Бог, чтобы водворить там Свое Имя, туда приносите все, что я заповедаю вам: ваши жертвы всесожжения, и прочие ваши жертвы...

#### 1. РАШИ

1. רש"י

8. **Не делайте всего того, что мы делаем здесь сегодня...** - это относится к сказанному выше: «Ибо вы переходите Иордан...» И когда вы перейдете Иордан, вам будет разрешено приносить жертвы на возвышениях все четырнадцать лет, пока вы будете завоевывать землю и делить [наделы между коленами]. Однако на этих возвышениях не приносите те жертвы, которые вы приносите здесь сегодня в Святилище..., очистительные и повинные жертвы... А на возвышениях приносит только обеты и добровольные жертвы.

(ח) לא תעשון ככל אשר אנחנו עשים וגו' - מוסב למעלה (דברים יא, לח) על כי אתם עוזבים את הירדן וגו' כשתעברו את הירדן מיד מותרים אתם להקריב זבחה, כל ארבע עשרה שנה של כבוש וחלוק, וזבחה לא תקריבו כל מה שאתם מקריבים פה היום במשכן, שהוא עמסח ונמשח והוא כשר להקריב בו חטאות ואשמות נדרים ומדבות, אבל זבחה אין קרב אלא הגיד והגיד.

#### 2. Рамбан

2. רמב"ן

(8-11) **Не делайте всего того, что мы делаем здесь сегодня** - в этой строке подразумевается следующее. В пустыне евреям было заповедано [в случае, когда им хочется мяса], приносить крупный или мелкий скот в мирную жертву (שלמים) перед Шатром Откровения – на любой стоянке, где он будет установлен. Но те, кто не хотели есть мясо, не были обязаны приносить жертвы...

А когда приносились мирные жертвы, то после того, как жертвенник окропляли кровью и сжигали на нем внутреннюю жир (חלב), разрешено было есть мясо жертвы в любом месте пустыни – в стане и вне стана, так как для этого не было предписано никаких границ. И получалось, что в отношении жертвоприношений у сынов Израиля не было никаких четких обязанностей... Поэтому здесь повелевается: после того, как сыны Израиля придут к месту покоя и разделят землю, они не должны поступать, как в пустыне, – но будут обязаны приносить жертвы в одном определенном месте, которое изберет Бог. Туда они будут приносить все жертвы и есть мясо жертв там, перед Богом, в определенных Торой границах.

(ח) לא תעשון ככל אשר אנחנו עשים פה היום - פירוש הכתוב, כי ישראל נצטוו במדבר לזבח כל בקרם וצאנם שלמים לפני המשכן (ויקרא יז ג - ה), אבל באיזה מקום שיהיה המשכן יעשה אותם, ואם לא ירצה לאכול שור ושה לא יתחייב להביא קרבן כלל וכו'.

וכן אחרי זריקת הדם והקטר החלב בשלמים יאכל אותם במדבר בכל מקום שירצה, כי לא נתן בהם הכתוב מחיצה אבל אוכלים אותם במחנה וחוצ למחנה. והנה אין להם בכל ענין הקרבנות חובה, רק איש כל הישר בעיניו יעשה, על כן צוה בכאן כי אחרי המנוחה והנחלה לא יעשו כן, אבל יבואו בחובה למקום ידוע ומיוחד נבחר מהשם ויביאו שם הזבחים והמעשרות והבכורות ויאכלום שם במחיצה לפני השם.

## ГЛАВА 12:20-21

פי ירחיב יקנך אלהיך את גבולך כאשר דבר לך ואמרתי אכלה בשר פי תאנה נפשך לאכל בשר בכל אנת נפשך תאכל בשר: פי ירחק ממך המקום אשר יבחר יקנך אלהיך לשום שמו שם וזבחת מבקרך ומצאנך אשר נתן יקנך לך כאשר צויתך ואכלת בשעריך בכל אנת נפשך:

20. Когда расширит Господь, Бог твой, твои пределы, как Он обещал тебе, и ты скажешь: «Поел бы я мяса», – потому что ты пожелаешь мяса, то ешь мясо, сколько тебе угодно. 21. Если далеко будет от тебя то место, которое избрет твой Бог, чтобы водворить там Свое Имя, то зарежь из крупного или мелкого скота, который дал тебе Бог, таким образом, как я заповедал тебе, и ешь в своих вратах по желанию.

## 3. Рамбан

## 3. רמב"ן

21. Зарежь из крупного или из мелкого скота..., таким образом, как я заповедал тебе – по мнению наших наставников, слова «как я заповедал тебе» подразумевают закон, полученный Моше в устной форме на горе Синай. Моше было заповедано, чтобы при забое животных им перерезали пищевод и дыхательное горло – птицам как минимум большую часть одного из этих [жизненно важных каналов], а скоту – большую часть обоих.

И вот, сначала было заповедано, чтобы весь скот, приносимый в мирную жертву, зарезали в соответствии с законом. А теперь, разрешив им есть мясо и без жертвоприношений, Моше добавил: «Зарежь из крупного или из мелкого скота..., как я заповедал тебе» – «заповедал», когда вы приносили мирные жертвы. И он сказал: «ешь в своих вратах по желанию», дозволив им есть мясо без жертвоприношений, в любом месте, – лишь бы животное было зарезано так, как было заповедано вначале, когда им было разрешено вкушать лишь мясо мирных жертв. Таков простой смысл этих строк Торы.

כא. וטעם זבחת וגו' כאשר צויתך - על דעת רבותינו (חולין כה א), כאשר צויתך על פה מהלכה למשה מסיני, מלמד שנצטוו משה על הושט ועל הקנה ועל רוב אחד בעוף ועל רוב שנים בבהמה וכו'.

והנה מתחלה צוה שיהיה כל מה שהם אוכלים שלמים, והם שחוטים כמשפט הקרבנות, ועתה כשבא להתיר בשר החולין אמר זבחת מבקרך ומצאנך כאשר צויתך - בהיותם קרבנות, ותאכל אותם חולין בכל תאות נפשך, לומר שיתירם חולין בכל מקום ובלבד שיהיו זבחין כאשר צוה מתחלה בהיותם כולם קרבנות, וזהו פשוטו של מקרא זה על הנכון.

По Рамбану получается, что Тора упоминает о законах кашерного забоя скота в книге Дварим, потому что до сих пор эти законы касались только жертвенных животных (другого мяса не ели). Теперь, перед расселением в Эрец Исраэль, необходимо предупредить, что разрешенный отныне забой обычного скота, который не идет в жертву, должен производиться по тем же законам, по которым до сих пор резали жертвенных животных. В том же направлении идет в своем комментарии рав Гирш.

## 4. Р.Ш.Р. Гирш

## 4. רש"ר הירש

21. Если далеко будет от тебя то место..., то зарежь из крупного или мелкого скота, таким образом, как я заповедал тебе... До сих пор можно было резать скот только во дворе Шатра Собрания, а, значит, под наблюдением коэнов. Но коль скоро люди будут жить на своей земле, им будет разрешено есть мясо тогда, когда им захочется, и, таким образом, соблюдение законов *ихиты* будет на совести каждого человека. Поэтому предостережение соблюдать законы *ихиты* совершенно справедливо помещено в книге Дварим, которая дана народу непосредственно перед вступлением в свою страну. Правила забоя животных не изложены в Письменном Законе; они являются частью Устной Торы, к которой в явной форме обращается здесь Писание...

כא) כי - ירחק וגו' וזבחת וגו' כאשר צויתך. עד כה שחיתת בקר וצאן נעשתה רק בחצר אהל מועד תחת עינם הפקוחה של הכהנים. ואילו ברחבי הארץ, משהותר בשר תאוה, נמסרה השמירה על הלכות שחיטה למצפוננו של כל יחיד. לפיכך האזהרה על קיום מצות שחיטה ראויה להיאמר במשנה תורה. הכתוב מפנה כאן אל ההלכה הקובעת את אופן הזביחה; אולם הלכה זו איננה מצויה בתורה שבכתב אלא היא חלק מן התורה שבעל פה שהכתוב מתייחס לה כאן בפירושו. וכך אמרו במסכת חולין כח ע"א: "זבחת כאשר צויתך, מלמד שנצטוו משה על הושט ועל הקנה ועל רוב אחד בעוף ועל רוב שנים בבהמה". ואלו הן הלכות שחיטה שנמסרו בתורה שבעל פה וגו'.

## ГЛАВА 13:1-6

את כל הדבר אשר אנכי מצוה אתכם אתו תשמרו לעשות לא תסף עליו ולא תגרע ממנו: פ כי יקום בקרבך נביא או חלם חלום ונתן אליך אות או מופת: ובא האות והמופת אשר דבר אליך לאמר גלכה אחרי אלהים אחרים אשר לא ידעתם ונעבדם: לא תשמע אל דברי הנביא ההוא או אל חולם החלום ההוא כי מנסה יקוק אלהיכם אתכם לדעת הישכם אהבים את יקוק אלהיכם בכל לבבכם ובכל נפשכם: אחרי יקוק אלהיכם תלכו ואתו תיראו ואת מצותיו תשמרו ובקלו תשמעו ואתו תעבדו ובו תדבקו: והנביא ההוא או חלם החלום ההוא יומת כי דבר סרה על יקוק אלהיכם המוציא אתכם מארץ מצרים והפוך מבית עבדים להדיחך מן הדרך אשר צוה יקוק אלהיך ללכת בה ובערת הרע מקרבך:

1. Все, что я заповедую вам, строго исполняйте; не прибавляй к этому ничего и ничего не убавляй от этого. 2. Если восстанет в твоей среде пророк или сновидец и даст тебе знамение или чудо; 3. И сбудется то знамение или чудо, о котором он тебе говорил, чтобы сказать: «Пойдем за иными богами, которых ты не знал, и будем служить им», 4. То не слушай слов этого пророка или этого сновидца, ибо испытывает вас Бог ваш, чтобы узнать, любите ли вы вашего Бога всем сердцем и всей душой. 5. За Господом, Богом вашим, идите, Его бойтесь, Его заповеди соблюдайте, Его голоса слушайтесь, Ему служите и Его держитесь. 6. А тот пророк или сновидец должен быть предан смерти за то, что говорил преступное против вашего Бога, который вывел вас из Египта и избавил тебя из дома рабства, – чтобы сбить тебя с пути, по которому Господь, Бог твой повелел тебе идти; искорени же зло из своей среды.

### ЛЖЕПРОРОК

Один из крупнейших комментаторов позднего Средневековья дон Ицхак Абарбанель спрашивает в своей книге: О каком пророке здесь идет речь? Если это лжепророк, то откуда у него сила творить чудеса? И почему Тора называет его пророком? Если же это истинный пророк, которому Творец велел призвать евреев служить иным богам с тем, чтобы испытать их – тогда почему нужно предать его смерти?

Отвечая на свой вопрос, Абарбанель пишет, что речь идет о лжепророке, о шарлатане, который только производит впечатление настоящего пророка, и людям кажется, будто он способен творить чудеса. Если он призывает народ к идолопоклонству, Тора велит нам не слушать его. Не дожидаясь провала его знамений, можно быть уверенным, что перед нами лжепророк.

Нетрудно заметить, что Абарбанель уклоняется от прямого значения текста. В Торе ясно сказано «... и появится то знамение или чудо, о котором он говорил тебе». Реально сбудется! Для чего же Творец мира дает лжепророку власть над силами природы – Тора сама отвечает: «...ибо испытывает вас Господь Бог ваш!» Но этот ответ с неизбежностью влечет за собой другой вопрос: Всевышний, будучи вне времени, знает будущее наперед – зачем же нужно Ему испытывать людей в вере? Результаты любого испытания известны Ему заранее.

Рамбан идет совершенно иным путем:

### 5. Рамбан

### 5. רמב"ן

(2-6) Если восстанет в твоей среде пророк или сновидец... - имеется в виду человек, выдающий себя за пророка и утверждающий: «Всевышний говорил со мной наяву, и я – пророк, посланный к вам, чтобы вы поступили так-то и так-то».

Возможно, что Тора намекает здесь на истинное явление. Ведь есть немногие люди, обладающие даром пророчества, с помощью которого они узнают будущее. Однако они сами не понимают, откуда приходит к ним это знание. Подобного человека в уединении посещает некий дух, общающийся ему, что некое событие в будущем обернется таким-то образом. Философы называют такого человека «оракулом», но и они не знают причину подобного явления, хотя все очевидцы убеждаются в его истинности... Такого человека называют נבי (пророком, хотя, на самом деле, он таковым не является), только потому, что он пророчествует, и предсказанные им знамения сбываются...

(ב) כי יקום בקרבך נביא או חלם חלום - יקראנו הכתוב "נביא" על פי עצמו, שיאמר הוא השם דבר עמי בהקין ואני נביא שלוח לכם שתעשו כן.

ויתכן שירמוח הכתוב למה שהוא אמת כי בנפשות בקצת האנשים כח נבואיי ידעו בו עתידות, לא ידע האיש מאין יבא בו, אבל יתבודד ותבא בו רוח לאמר ככה יהיה לעתיד לבא בדבר פלוני: ויקראו לו הפילוסופים כה"ן, ולא ידעו סבת הענין אך הדבר נתאמת לעיני רואים. אולי הנפש בהתבודדה תדבק בשכל הנבדל ותתכוין בו. והאיש הזה יקרא "נביא" כי מתנבא הוא, ועל כן יבא האות והמופת אשר יאמר אליך:

**И даст тебе знамение или чудо.** Слово «знамение» подразумевает знак, указывающий на некое событие, которое произойдет в будущем... Когда пророк предсказывает, что в будущем произойдет такое-то событие, он сообщает, какое знамение станет предвестником предвещенного им события. А слово «чудо» подразумевает невиданное явление, свершившееся с изменением обычного хода природных процессов...

В данном контексте слова «И даст тебе знамение или чудо» подразумевают следующее. Некто говорит: «Я – пророк, посланный к вам, чтобы вы служили такому-то идолу, и вот вам знамение: завтра будет нашествие саранчи». Или же он совершает для них чудо – например, бросает перед ними посох, и тот превращается в змею.

Согласно простому смыслу, этот человек, называющий себя пророком и повелевающий служить идолам, пророчествует от имени идола. Он говорит: «Пеор, который и есть истинной бог, послал меня к вам, чтобы вы служили ему таким-то и таким-то образом». Именно о нем говорит Тора далее: «Но пророк, ... который будет говорить от имени иных богов, должен быть предан смерти» (Дварим 18:20). Ведь всякий, пророчащий от имени иных богов и призывающий служить им, тем самым принимает их в качестве своих властелинов, и потому подлежит смерти наряду с лжепророком (т.е. с тем, кто ложно пророчествует от имени Творца).

Но из слов наших наставников следует, что пророк, о котором здесь идет речь, пророчествует от имени Бога, говоря: «Бог послал меня приказать вам, чтобы вы служили Пеору, поскольку тот помогал Богу при сотворении мира» или «...поскольку Пеор является величайшим из ангелов, и Бог желает, чтобы ему служили». Наши наставники указали, что, даже если он повелел, чтобы идола служили только одноразово – например, сказал: «Послужите Пеору только сегодня, и преуспеете в таком-то деле, потому что такова воля самого Бога», – он подлежит смерти<sup>1</sup>. Это также соответствует прямому смыслу данной строки Торы.

Таким образом, Тора здесь заповедует не внимать тому, кто пророчествуя, призывает якобы от имени Бога служить идолам, – и не следует обращать внимание на совершаемые им знамения и чудеса. Далее в Торе сказано: «...А тот пророк или сновидец должен быть предан смерти за то, что говорил преступное против вашего Бога, который вывел вас из Египта». Ведь при выходе из Египта мы убедились, что Бог – абсолютная реальность, а не некое видение. Ему принадлежит всё, – и нет никакой силы, кроме Него. А в час синайского откровения Он лицом к лицу повелел нам идти по определенному Им пути и не служить никому, кроме Него, и не оказывать почестей никому другому.

ונתן אליך אות או מופת - ענין "אות", סימן על דבר שיהיה אחרי כן בדמיונו, וכו', כי כשיבא הנביא ויאמר דבר פלוני עתיד להיות לדמיון שיהיה כך יקרא אות, וכו'. והמופת יאמר על דבר מחדש שיעשה לפנינו בשנוי טבעו של עולם, וכו'.

אם כן "ונתן אליך אות או מופת", פירושו שיאמר אני הנביא השלוח אליכם שתעבדו ע"ז פלונית וזה לכם האות כי למחר יבא הארבה החסיל והגזם, או יתן להם מופת שישליך לפניהם מטה ויהיה לתנין, וכו'.

והאיש הזה שיקרא עצמו נביא ויצוה לעבוד ע"ז, על דרך הפשט נביא הע"ז הוא שיאמר צלם פעור שלחני אליכם שהוא האלהים וצוה שתעבדוהו בכך וכך, והוא שאמר בו הכתוב עוד (להלן יח כ) ואשר ידבר בשם אלהים אחרים ומת, כי כל מתנבא בשם אלהים אחרים לעבוד אותם יתנבא כי הם לו לאלהיו, והזכירו שם עם נביאי השקר.

אבל העולה בזה מדברי רבותינו (סנהדרין צ א), כי זה הנביא הנזכר בכאן מתנבא בשם ה', יאמר השם הנכבד שלחני שתעבדו לפעור כי היה השותף עמו במעשה בראשית, או שהוא גדול מכל האלהים לפניו ורוצה שיעבדו אליו. והם ז"ל הזכירו, כי אפילו יאמר שיעבדו לע"ז אפילו שעה אחת בלבד, כגון שיאמרו עבדו לפעור היום הזה בלבד ותצליחו בדבר פלוני כי כן הרצון לפני השם הנכבד, הוא חייב מיתה, וגם זה הוא כפשוטו של מקרא.

והנה צוה הכתוב שלא נשמע למתנבא בשם ה' לעבוד ע"ז כלל, ולא נביט באותות ובמופתים שיעשה, והזכיר הטעם מפני שאנחנו ידענו מיציאת מצרים שהוא מעשה ממש לא חזיון ולא מראה כי לה' הארץ והוא המחדש והחפץ והיכול ואין אלהים מלבדו, וידענו ממעמד הר סיני כי הוא פנים בפנים צוה אותנו ללכת בדרך הזה שלא נעבוד לזולתו כלל, וכבודו לאחר לא נתן, וזה טעם אשר צוה ה' אלהיך - (פסוק ו).

<sup>1</sup> В трактате *Санэдрин* 90а сказано: «Если в отношении любого из законов Торы, пророк говорит тебе преступить закон Торы, то слушайся его. Но если он призывает служить идолам, то даже если остановит для тебя солнце посередине небосвода, не слушайся его».

И поэтому написано: «...за то, что говорил преступное против вашего Бога, ...чтобы сбить тебя с пути, по которому Бог повелел тебе идти» – этот человек совершил преступление против Бога, ведь Творец никогда не посылал ему такого пророчества.

4. **Ибо испытывает вас Бог** – то чудо, которое было явлено этим провидцем, исходило от Бога, чтобы испытать нашу любовь к Нему<sup>2</sup>. Я уже объяснил, что испытание необходимо для испытываемого, чтобы он смог реализовать свой духовный потенциал, известный Творцу и прежде.

Итак, в этом отрывке Торы говорится о пророке, призывающем служить идолам. Если же пророк призывает от имени Бога изменить закон Торы, то, когда он полностью отменяет один из законов – например, разрешает есть свинину или вступать в близость, запрещенную Торой, – с ним поступают, как здесь предписано (т. е. он подлежит смертной казни). Но если он отменил этот закон лишь временно, на несколько дней, как, например, пророк Элияу у горы Кармель<sup>3</sup>, мы обязаны слушаться его и выполнять то, что он повелел.

И мне видится, что если пророк повелевает от имени Бога выполнять новую заповедь, подобную чтению «Свитка Эстер», он не подлежит смерти, но мы ему не внимаем, так как написано: «Вот заповеди, которые Бог заповедал Моше для сынов Израиля на горе Синай» (Ваикра 27:34) – и с той поры ни один пророк не имеет права что-либо к ним добавлять. А возможно, поскольку мы не верим ему, он тоже считается лжепророком и подлежит казни удушением<sup>4</sup>.

והנה דבר סרה על השם, שלא צוהו ככה מעולם, או סרה דבר על כבודו, שאין ראוי לעבוד לאל אחר:

(ד) וטעם כי מנסה ה' אלהיכם אתכם - לאמור כי ענין המופת אשר בא והראהו השם לזה בחלומו או בכיהונו רצון האלהים היה בו לנסותכם באהבתו. וכבר פירשתי (בראשית כב א) כי הנסיון יקרא כן מצד המנוסה, ואמר לדעת - שיודע בפועל מה שהוא בכח וגלוי לפניו:

והנה מצות כל הפרשה במתנבא לעבוד ע"ז, אבל במתנבא בשם ה' לשנות בדברי התורה, רבותינו דרשו בו (סנהדרין צ א) שאם בא לעקור דבר אחד מן התורה, כגון שיתיר החזיר או אחת מן העריות, כמשפט הזה יעשה לו. אבל אם יתיר זה לקצת הימים להוראת שעה, כגון אליהו בהר הכרמל, אנו חייבים לשמוע אליו ולעשות ככל אשר יצונו.

ונראה, שאם יתנבא בשם ה' לצוות מצוה שיחדש, כגון שהיה במקרא מגלה (מגילה יד א), שאינו חייב מיתה, אלא שאין לנו לשמוע אליו, דכתיב אלה המצות (ויקרא כז לד) אין נביא רשאי לחדש בהם דבר מעתה. ואולי כיון שלא נאמין לו הנה הוא נביא השקר, ומיתתו בחנק:

Как бы там ни было, идет ли речь о шарлатане или о человеке, обладающем даром прорицания, о некоем «оракуле», предсказывающем будущее в состоянии транса – получается любопытная картина. Перед нами предстает человек, утверждающий, что он пророк. В доказательство он предсказывает будущее, и все сбывается слово в слово. Он творит чудеса: обращает реки вспять, превращает воду в вино или горы в майонез – что хотите! Но если, совершив все эти чудеса, он призывает нас оставить служение Творцу мира и поклоняться другим богам, мы можем быть уверены, что пред нами лжепророк. Не помогут ему ни чудеса, ни пророчества. Почему? Откуда у нас такая уверенность? Рамбам утверждает, что она коренится в Синайском откровении:

<sup>2</sup> Безусловно, речь не идет о том, что Творец послал этого пророка с ложным посланием, чтобы испытать сынов Израиля, – ведь в таком случае он не подлежал бы смерти, – но Творец лишь дал ему возможность совершить соответствующее чудо или знамение. Это нелегкое испытание: пророк совершает удивительные знамения и чудеса, изменяющие обычный ход природных процессов, и все предсказанные им события сбываются – но тем не менее, передаваемое им пророческое послание ложно, и ему нельзя верить.

<sup>3</sup> В книге *Млахим* (1, 18:30-39) рассказывается, как пророк Элияу, вопреки запрету Торы, принес жертву вне Храма, чтобы благодаря этому возратить сынов Израиля от служения идолам к служению Творцу.

<sup>4</sup> И именно так писал Рамбам в Законах об основах Торы (9:1): «Если появится человек из евреев или из народов мира и, совершив знамение и чудо, скажет, будто Всевышний послал его, чтобы добавить некую заповедь или отменить некую заповедь, или истолкует одну из заповедей не так, как истолковывал Моше, или будет утверждать, что заповеди даны народу Израиля не навечно, а лишь на определенное время, – это лжепророк, отрицающий пророчество Моше. И он подлежит казни за то, что намеренно говорил от имени Бога слова, которые ему не были заповеданы. Ведь Он, да будет благословенно Его Имя, уже указал Моше, что эти заповеди даны нам и нашим потомкам навечно, а Бог – не человек, чтобы передумать».

## 6. Рамбам. Законы об основах Торы, 8:2-3

Таким образом, те, к кому он был послан, сами стали свидетелями того, что его пророчество истинно, и он не должен был делать им никаких знамений. Ведь в этом отношении он с ними подобен двум свидетелям, которые вместе видели что-либо: каждый из них (самим фактом своего свидетельства) подтверждает истинность слов товарища, и ни один из них не должен приводить доказательство другому; так и Моше – весь еврейский народ стал ему свидетелем после Синайского откровения, и он не должен был делать им знамения.

Поэтому, в начале его пути, когда Всевышний дал ему знамения, которые нужно было сделать в Египте, и сказал: «И послушают тебя» – а Моше, зная, что у людей, которые верят на основании чудес, остается место для сомнений и раздумий, отказывался идти, говоря: «Но они мне не поверят» – пока Всевышний не сообщил ему, что эти знамения нужны только до Исхода из Египта, а потом, в момент Синайского Откровения, раздумья исчезнут. Тогда Творец сказал: Я дам тебе такое знамение, чтобы они убедились, что Я на самом деле послал тебя с самого начала, и у них не останется сомнений. И об этом написано: «И это будет тебе знаком, что Я послал тебя: когда ты выведешь народ из Египта, будете служить Всевышнему на этой горе».

Получается, что любому пророку после Моше мы верим не только на основании знамения, так что можно было бы сказать: если сделает знамение, будем слушаться его во всем, что он скажет. Нет, мы верим ему потому, что есть заповедь, которую заповедал нам Моше в Торе, сказав: если сделал знамение – слушайтесь его. Точно так же, как нам заповедано судить на основании показаний двух свидетелей, хотя мы не знаем точно, свидетельствуют ли они правду или ложь – так же заповедано нам слушаться такого пророка, хотя мы не знаем наверняка, истинно ли его знамение или это колдовство.

3. Поэтому, если придет пророк и сделает великие знамения и чудеса, и захочет отменить пророчество нашего учителя Моше – его не слушают, и можно быть уверенным, что все эти знамения – фокусы или колдовство, так как истинность пророчества Моше не основана на знамениях, так чтобы можно было сравнить те и эти знамения. Нет, мы видели собственными глазами и слышали собственными ушами то же, что слышал он. Это похоже на людей, которые засвидетельствовали человеку, видевшему нечто своими глазами, что это не так, как он видел: понятно, что он не станет их слушать, ибо точно знает, что они – лжесвидетели. Поэтому Тора говорит, что даже если сбудется знамение, «не слушай слов этого пророка», потому что он хочет с помощью чудес и знамений отрицать то, что ты видел собственными глазами. А поскольку мы верим знамению только потому, что так заповедал нам Моше, как мы можем принять знамение, направленное против пророчества Моше, которое мы видели и слышали?

## 6. רמב"ם הלכות יסודי התורה פ"ח, ב-ג

נמצאו אלו ששולח להן הם העדים על נבואתו (של משה) שהיא אמת ואינו צריך לעשות להן אות אחר, שהם והוא עדים בדבר כשני עדים שראו דבר אחד ביחד שכל אחד מהן עד לחבירו שהוא אומר אמת ואין אחד מהן צריך להביא ראיה לחבירו, כך משה רבינו כל ישראל עדים לו אחר מעמד הר סיני ואינו צריך לעשות להם אות,

וזהו שאמר לו הקב"ה בתחילת נבואתו בעת שנתן לו האותות לעשותן במצרים ואמר לו ושמעו לקולך, ידע משה רבינו שהמאמין על פי האותות יש בלבבו דופי ומהרהר ומחשב והיה נשמש מליך ואמר והן לא יאמינו לי, עד שהודיעו הקב"ה שאלו האותות אינן אלא עד שיצאו ממצרים ואחר שיצאו ויעמדו על ההר הזה יסתלק הרהור שמהרהרין אחריו שאני נתן לך כאן אות שידעו שאני שלחתיך באמת מתחילה ולא ישאר בלבם הרהור, והוא שהכתוב אומר וזה לך האות כי אנכי שלחתיך בהוציאך את העם ממצרים תעבדון את האלהים על ההר הזה.

נמצאת אומר שכל נביא שיעמוד אחר משה רבינו אין אנו מאמינים בו מפני האות לבדו כדי שנאמר אם יעשה אות נשמע לו לכל מה שיאמר, אלא מפני המצוה שצוה משה בתורה ואמר אם נתן אות אליו תשמעון, כמו שצונו לחתוך הדבר על פי שנים עדים ואע"פ שאין אנו יודעין אם העידו אמת אם שקר, כך מצוה לשמוע מזה הנביא אע"פ שאין אנו יודעים אם האות אמת או בכישוף ולט.

ג. לפיכך אם עמד הנביא ועשה אותות ומופתים גדולים ובקש להכחיש נבואתו של משה רבינו אין שומעין לו ואנו יודעין בבאור שאותן האותות בלט וכשוף הן, לפי שנבואת משה רבינו אינה על פי האותות כדי שנערוך אותות זה לאותות זה, אלא בעינינו ראינוה ובאזנינו שמענוה כמו ששמע הוא, הא למה הדבר דומה לעדים שהעידו לאדם על דבר שראה בעיניו שאינו כמו שראה שאינו שומע להן אלא יודע בודאי שהן עדי שקר, לפיכך אמרה תורה שאם בא האות והמופת לא תשמע אל דברי הנביא ההוא, שהרי זה בא אליך באות ומופת להכחיש מה שראית בעיניך והואיל ואין אנו מאמינים במופת אלא מפני המצוה שצונו משה היאך נקבל מאות זה שבא להכחיש נבואתו של משה שראינו וששמענו.

Поясним слова Рамбама. Иудаизм обязывает каждого еврея соблюдать заповеди, содержащиеся в Торе, которую мы получили через Моше. Почему мы верим Моше? Откуда нам известно, что заповеди, записанные им в Торе, в действительности переданы ему Богом? Быть может, доказательством тому служат чудеса, которые свершил Моше в Синайской пустыне? Нет, наша вера основана не на них, а на том, что «мы видели собственными глазами и слышали собственными ушами то же, что слышал и он». Основа нашей веры – Синайское откровение. Тора рассказывает, что весь многотысячный народ вместе в Моше слышал у горы Синай обращенные к ним слова: «Я Господь Бог твой, который вывел тебя из Египта из дома рабства. Да не будет у тебя других богов». Наши предки слышали своими ушами то, что слышал Моше, а потому не нуждались в каких бы то ни было чудесах или других доказательствах истинности слов Моше.

Передаваемое из поколения в поколение предание о Синайском откровении – основа иудаизма. Тот, кто отрицает историчность Синайского откровения, не принимает и заповедей Торы. Но тот, кто признает Синайское откровение историческим фактом, принимает заповеди Торы, не нуждаясь в чудесах и доказательствах. Поэтому мы не станем слушать пророка, призывающего служить иным богам или отменить хотя бы одну из заповедей Торы, – какие бы чудеса он не совершал. Ни реки, обращенные вспять, ни вода, превращенная в вино (даже если это «вдова Клико» урожая 1811 года), нас не убедят. Наша вера основана не на чудесах, а на Синайском откровении; пророк же, призывающий народ служить иным богам, противоречит тому, что наши отцы слышали своими ушами на Синае.

Талмуд в трактате Бава Меция приводит любопытный рассказ о том, как раби Элиэзер пытался доказать свою правоту мудрецам, не соглашавшимся с ним: «Если закон таков, как я считаю – сказал раби Элиэзер – пусть это подтвердит рожковое дерево!» Дерево вырвалось с корнем и отлетело на 100 локтей. Сказали ему мудрецы: «Дерева не приводят в доказательство». Раби Элиэзер не сдавался: «Поток воды подтвердит мою правоту». Повернулись воды потока вспять. Сказали ему мудрецы: «Поток воды – не доказательство.» Снова сказал им раби Элиэзер: «Стены докажут мою правоту». Стены стали крениться. Прикрикнул на них раби Йеошуа: «Мудрецы спорят по вопросам закона, а вы что вмешиваетесь?» Снова сказал раби Элиэзер: «Если закон таков, как я говорю – сами Небеса подтвердят это!» Отозвался голос с неба: «Что вы хотите от раби Элиэзера? В любом споре его мнение – закон!» Поднялся раби Йеошуа и сказал: «Не на небе она!» – Тора дана людям на Синае, и с тех пор чудесами доказать ничего нельзя.

В этом рассказе Талмуда мы находим ту же идею, что и в приведенных выше словах Рамбама: истина проверяется не успехом, а ее внутренним содержанием. Ложь остается ложью, даже если армия ее поклонников будет насчитывать миллионы, а ее создатели будут способны творить чудеса. Истина останется истиной, даже если утверждать ее будет один человек. Один-единственный...

## ГЛАВА 13:13-19

כִּי תִשְׁמַע בְּאַחַת עָרֶיךָ אֲשֶׁר יִקְוֶה אֱלֹהֶיךָ נָתַן לְךָ לְשִׁבְתָּ שָׁם לְאָמֶר: יֵצְאוּ אֲנֹשִׁים בְּנֵי בְלִיעֵל מִקְרָבְךָ וַיִּדְיֵחוּ אֶת יִשְׁבֵי עִירָם לְאָמֶר גִּלְכָה וְנִעְבְּדָה אֱלֹהִים אֲחֵרִים אֲשֶׁר לֹא יִדְעָתֶם: וְדַרְשָׁתָּ וְחִקְרָתָּ וְשִׁאלָתָּ הֵיטֵב וְהִנֵּה אָמַת נָכוֹן הַדְּבָר נַעֲשֶׂתָה הַתּוֹעֵבָה הַזֹּאת בְּקִרְבְּךָ: הֲפֹה תִּפְּחֶה אֶת יִשְׁבֵי הָעִיר הַהוּא הֲלֹא לְפִי חָרַב הַחֶרֶם אֹתָהּ וְאֶת כָּל אֲשֶׁר בָּהּ וְאֶת בְּהֵמָתָהּ לְפִי חָרַב: וְאֵת כָּל שְׁלָלָהּ תִּקְבֹּץ אֶל תוֹךְ רְחֹבָהּ וְשָׂרְפָתָּ בְּאֵשׁ אֶת הָעִיר וְאֵת כָּל שְׁלָלָהּ כְּלִיל לִיקְוֶה אֱלֹהֶיךָ וְהִיתָה תֵל עוֹלָם לֹא תִבְנֶה עוֹד: וְלֹא יִדְבַק בְּיָדְךָ מְאוּמָה מִן הַחֶרֶם לְמַעַן יָשׁוּב יִקְוֶה מִחֶרֶם אִפּוּ וְנָתַן לְךָ רַחֲמִים וְרַחֲמָן וְהִרְבֵּן פְּאֲשֶׁר נִשְׁבַּע לְאַבְתָּיִךְ: כִּי תִשְׁמַע בְּקוֹל יִקְוֶה אֱלֹהֶיךָ לְשִׁמּוֹר אֶת כָּל מִצְוֹתָיו אֲשֶׁר אֲנִי מְצַוְךָ הַיּוֹם לַעֲשׂוֹת הַיֵּשֶׁר בְּעֵינֵי יִקְוֶה אֱלֹהֶיךָ: ס

13. Если ты услышишь, что в одном из твоих городов, которые Бог дает тебе, чтобы жить там, 14. Выступили из твоей среды негодные люди и совратили жителей своего города, говоря: «Пойдем и будем служить иным богам, которых вы не знали», 15. Тогда ты выясни, расследуй и расспроси хорошо, и если это правда, если в твоей среде совершена мерзость, – 16. То перебей жителей того города мечом; уничтожь его и всё, что в нем, и его скот мечом. 17. А все имущество собери на площади, и сожги город и все его имущество, как угодно твоему Богу, и да будет он навеки грудой развалин, не отстроится заново. 18. И пусть не прилипнет к твоей руке ничего из уничтожаемого, дабы отвратил Бог свой гнев, И Он дарует тебе милость, и помилует тебя и размножит, как поклялся Он твоим отцам.

## 7. РАШИ

## 7. רש"י

14. **Жителей своего города** – но не жители другого города. Отсюда учим: город считается совращенным лишь в том случае, если его совратители – из числа его жителей.

18. **Дабы отвратил Бог свой гнев** – ибо все время, пока в мире существует идолопоклонство, пылает гнев [Всевышнего].

(ד) יִשְׁבֵי עִירִים - ולא יִשְׁבֵי עִיר אַחֵרָת. מִכַּאֲן אָמְרוּ אִין נַעֲשִׂית עִיר הַגְּדוּחַ עַד שִׁדְיֵחוּ אֲנָשִׁים, וְעַד שִׁהִיוּ מְדִיחֵיהּ מְתוּכָה:

(ו) לְמַעַן יָשׁוּב ה' מִחֶרֶם אִפּוּ - שְׁכַל זְמַן שֶׁעֲבָדָה זֵרָה עֲבוֹשׁ. חֶרֶם אִף בְּעוֹשׁ:



## 8. Рамбам. Законы об идолопоклонстве, 4:6

Если некий город подходит под определение «совращенного», Верховный Суд (т.е. Санэдрин) посылает следователей, которые расследуют и допрашивают, собирая ясные доказательства того, что все жители города или большинство из них совратились и стали служить идолам. Затем к ним присылают двух мудрецов, чтобы предостеречь их и вернуть к Богу. Если они раскаиваются и возвращаются к Богу, то хорошо. Но если они тверды в своем нечестии, Верховный Суд повелевает всему Израилю идти на них войной. Этот город осаждают и ведут с ним войну до тех пор, пока он не будет взят. А когда он взят, устраивают в нем множество судебных коллегий и судят его жителей. Каждого, о ком два свидетеля показали, что он служил идолам даже после того, как его предостерегли, что это запрещено Торой, отделяют. Если служивших идолам оказывается меньшинство, то их побивают камнями, а остальные жители города спасены. Но если оказывается, что служивших идолам большинство, их доставляют в Верховный Суд: там им выносятся приговор и их казнят мечом. Если совратились все жители города, то умерщвляют мечом всех...

## 8. רמב"ם הלכות ע"ז פ"ד ה"ו

והיאך דין עיר הנדחת, בזמן שתהיה ראויה להעשות עיר הנדחת, בית דין הגדול שולחין ודורשין וחוקרין עד שידעו בראיה ברורה שהודחה כל העיר או רובה וחזרו לעבודת כוכבים אחר כך שולחים להם שני תלמידי חכמים להזהירם ולהחזירם אם חזרו ועשו תשובה מוטב ואם יעמדו באולתן בית דין מצוין לכל ישראל לעלות עליהן לצבא והן צרין עליהם ועורכין עמהן מלחמה עד שתבקע העיר כשתבקע מיד מרבין להם בתי דינין ודנים אותם, כל מי שבאו עליו שני עדים שעבד כוכבים אחר שהתרו אותו מפרישין אותו, נמצאו כל העובדים מיעוטה סוקלין אותן ושאר העיר ניצול, נמצאו רובה מעלין אותן לבית דין הגדול וגומרין שם דינם והורגין כל אלו שעבדו בסייף, וגו'.

Интересно, что некоторые мудрецы говорят: «Такого совращенного города никогда не было и никогда не будет, а этот закон приведен в Торе для того, чтобы его изучали и получали за это награду» (Тосефта, *Санэдрин* 14:1).

**И Он дарует тебе милость, и помилует тебя** – комментарий «Ор ахаим» поясняет: выполняя заповедь истребления жителей совратившегося города, люди невольно ожесточаются и в чем-то уподобляются палачам султана, которым убийство доставляет удовольствие и даже радость. Поэтому-то, если сыны Израиля выполняют эту заповедь во имя Небес, то затем Творец «дарует им милосердие из Источника милосердия» (т.е. помогает освободиться от проникшей в сердце жестокости).