
ХУМАШ ДВАРИМ

**СБОРНИК
КОММЕНТАРИЕВ
НА НЕДЕЛЬНЫЙ РАЗДЕЛ ТОРЫ
«ШОФТИМ»**

НЕДЕЛЬНЫЙ РАЗДЕЛ ТОРЫ «ШОФТИМ»

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ

פרשת שופטים

СВИДЕТЕЛЬСТВО

ГЛАВА 19:15-21

לא יקום עד אחד באיש לכל עון ולכל חטאת בכל חטא אשר יחטא על פי שני עדים או על פי שלשה עדים יקום דבר: כי יקום עד חָמָס באיש לענות בו סרה: ועמדו שני האנשים אשר להם הריב לפני יקום לפני הכהנים והשופטים אשר יהיו בימים ההם: ודרשו השופטים היטב והנה עד שקר העד שקר ענה באחיו: ועשיתם לו כאשר זמם לעשות לאחיו ובערת הרע מקרבך: והנשארם ישמעו ויראו ולא יספו לעשות עוד כדבר הרע הזה בקרבך: ולא תחוס עינך גפש בגפש עין בעין שון בשון יד ביד רגל ברגל: ס

15. Пусть не выступает один свидетель против человека, подозреваемого в какой-либо провинности и в каком-либо проступке, в любом грехе, который он совершит; по словам двух свидетелей или по словам трех свидетелей будет решено дело. 16. А если выступит против человека злонамеренный свидетель, чтобы обвинить его в том, чего нет, 17. То пусть предстанут оба эти человека, у которых тяжба, перед Богом, перед кознами и судьями, которые будут в те дни. 18. И если судьи расследуют хорошо и окажется, что это лжесвидетель, который ложно обвинил своего брата. 19. Тогда сделайте ему то, что он злоумышлял сделать своему брату, и искорени зло из своей среды. 20. А остальные услышат, и убоятся, и не будут более делать подобного зла в твоей среде. 21. И не поддавайся жалости: жизнь за жизнь, глаз за глаз, зуб за зуб, рука за руку, нога за ногу.

1. РАШИ

1. רש"י

15 **Пусть не выступает один свидетель** – это общее правило: везде в Писании, где сказано «свидетель», имеются в виду два свидетеля, если только особо не оговорено, что речь идет об одном свидетеле.

По словам двух свидетелей - но не так, чтобы они записали свое свидетельство и отправили послание в суд. И не так, чтобы слова свидетелей переводил судьям переводчик.

16. **Обвинить его в том, чего нет** - показания такого свидетеля – это ничто, как будто нет этого свидетеля в этом свидетельстве. Как это может быть? Когда свидетелям говорят: ведь вы были с нами в этот день в таком-то месте.

17. **Перед Богом** - у них должно быть чувство, что они словно стоят перед Вездесущим, как сказано: «...Среди судей Он вершит суд».

18. **И окажется, что этот свидетель – лжесвидетель** – везде, где говорится «свидетель» [и не уточняется, что он один], речь идет о двух свидетелях.

19. **То, что он злоумышлял сделать своему брату** – но не то, что сделал. На основе этого мудрецы Талмуда постановили: если обвиняемого уже казнили, то уличенных во лжи свидетелей не казнят.

(טו) עד אחד - זה בנה אב כל עד שבתורה שנים, אלא אם כן פרט לך בו אחד:

על פי שני עדים - ולא שיכתבו עדותם באגרת וישלחו לבית דין. ולא שיעמוד תורגמן בין העדים ובין הדיינים:

(טז) לענות בו סרה - דבר שאינו, שהוסר העד הזה מכל העדות הזאת. כגון, שאמרו להם והלא עמנו הייתם אותו היום במקום פלוני:

(יז) לפני ה' - יהי רומה להם כאלו עומדין לפני המקום, שנאמר בקרב אלהים ישפוט (תהלים פג, א):

(יח) והנה עד שקר - כל מקום שנאמר עד, בשנים הכתוב מדבר:

(יט) כאשר זמם - ולא כאשר עשה. מכאן אמרו, הרגו אין להרגין:

2. Рамбам. Законы о свидетелях, 18:1

2. רמב"ם עדות י"ח ה"א

Предписывающая заповедь Торы – сделать с лжесвидетелями то, что они пытались с помощью своих показаний сделать своему ближнему. Если они обвинили его в преступлении, за которое побивают камнями, то их побивают камнями, ...и также в отношении осталь-

מי שהעיד בשקר ונודע בעדים שהעיד בשקר זהו שנקרא עד זומם, ומצות עשה לעשות לו כמה שרצה לעשות בעדותו לחבירו, אם בעבירה שחייבין עליה סקילה העידו והוזמו נסקלין כולן, ואם בשרפה נשרפין וכן שאר המיתות, ואם העידו במלקות לוקה כל אחד

ных казней. Если же они обвинили его в прегрешении, за которое полагается телесное наказание, каждому из них дают столько ударов, сколько он может выдержать. А если своим свидетельством они пытались принудить его платить деньги, то предполагаемую сумму выплаты делят по количеству свидетелей, и они платят».

3. Рамбан

(18) **И если судьи расследуют хорошо и окажется, что это лжесвидетель.** В тексте Торы не разъяснено, как можно доказать, что свидетельство ложно. Ведь если два свидетеля утверждают некий факт, то и сто опровергающих их свидетелей не смогут доказать, что они – лжесвидетели¹!

И невозможно предположить, будто здесь подразумевается случай, когда «убитый» явился живым и невредимым, – ведь к такой ситуации не подходят слова «если судьи расследовали хорошо...». Но устная традиция объясняет, что свидетели признаются ложными, когда приходят два других свидетеля, утверждающих: «В тот день вы были с нами совсем в другом месте». Такое опровержение касается самих свидетелей. И [они не могут опровергнуть показания двух других свидетелей, так как] людям не доверяют, если они утверждают о себе самих: «Мы того-то не делали»...

(19) **То сделайте ему то, что он замыслил сделать своему брату²** – но не то, что «сделал». На основе этого мудрецы Талмуда постановили: если [обвиняемого] уже казнили, то [уличенных во лжи свидетелей] не казнят. Так комментирует Раши, опираясь на объяснение наших наставников.

Причина такого постановления заключается в том, что закон о ложных свидетелях – это устав Владыки. Ведь два свидетеля противостоят двум свидетелям. Когда приходят два свидетеля, утверждающих, что Реувен убил человека, а затем приходят двое других, утверждающих, что первые не могли быть свидетелями, так как находились в указанное ими время в другом месте, – Тора повелевает казнить первых, поскольку в заслугу невиновного и праведного Реувена открылась истина. Но если бы он был нечестивцем и, действительно, подлежал смертной казни, Всевышний не избавил бы его от приговора суда, как написано: «...ведь Я не оправдаю виновного» (Шмот 23:7). Однако если Реувен уже был казнен, то следует думать,

מהן כשאר מחוייבי מלקות, ואומדין כחו ומלקין אותו, ואם העידו לחייבו ממון משלשין הממון ביניהן לפי מנין העדים, כל אחד ואחד יתן חלק המגיע לו ואין לוקין במקום תשלומין.

3. רמב"ן

(יה) ודרשו השפטים היטב והנה עד שקר העד - לא פירש הכתוב איך יודע שהוא עד שקר, כי בהיות הענין בשני עדים שמעדין על הדבר, אפילו יבואו מאה ויכחישו אותם לא יתברר ששקר ענו.

ולא נוכל לומר שבא הרוג ברגליו, כי לא יאמר בזה ודרשו השופטים היטב. ועל כן באה הקבלה הנאמנת, ופירשה כי ההזמה תהיה כשיאמרו והלא ביום פלוני עמנו הייתם (מכות ה א). והטעם, מפני שהעדות הזו היא על גופם של עדים, והם אינם נאמנים על עצמם לומר לא עשינו כך, שהרי יכולים הללו לומר עליהם שהרגו את הנפש או שחללו את השבת:

(יט) כאשר זמם - ולא כאשר עשה, מכאן אמרו הרגו אין נהרגין, לשון רש"י מדברי רבותינו (מכות ה ב).

והטעם בזה, בעבור כי משפט העדים המוזמין בגזרת השליט, שהם שנים ושנים, והנה כאשר יבואו שנים ויעידו על ראובן שהרג את הנפש ויבואו שנים אחרים ויזימו אותם מעדותם צוה הכתוב שיהרגו, כי בזכותו של ראובן שהיה נקי וצדיק בא המעשה הזה אילו היה רשע בן מות לא הצילו השם מיד ב"ד, כאשר אמר (שמות כג ז) כי לא אצדיק רשע. אבל אם נהרג ראובן, נחשוב שהיה אמת כל אשר העידו עליו הראשונים, כי הוא בעונו מת ואילו היה צדיק לא יעזבנו ה' בידם, כמו שאמר הכתוב (תהלים לו ג) ה' לא יעזבנו בידו ולא ירשיענו בהשפטו. ועוד שלא יתן ה' השופטים הצדיקים העומדים לפניו לשפוך דם נקי, כי המשפט לאלהים הוא ובקרב אלהים ישפוט.

¹ Т.е. свидетельство двух равносильно свидетельству ста. Ведь выше сказано, что решение суда может быть вынесено «по словам двух свидетелей или трех свидетелей». И когда двое свидетелей утверждают, что некто совершил преступление, а сто других опровергают их показания (например, утверждают, что погибший сам упал с крыши), то свидетельства обеих групп ставятся под сомнение. Но ни те, ни другие не могут быть признаны лжесвидетелями, поскольку неизвестно, кто из них лжет (ведь возможно, что сотня очевидцев стремится выгородить преступника и только двое говорят правду).

² Т.е. если давшие показания признаны лжесвидетелями, их приговаривают к той самой мере наказания, к которой они пытались привести своими ложными показаниями невинного человека.

что первые свидетели говорили правду и он умер за свой грех. А если бы он был невинен, Всевышний не позволил бы им погубить его, как написано: «Нечестивец подстерегает праведника и ищет его смерти – но Бог не оставит праведного в его руках и не даст обвинить на суде» (Теилим 37:33). И Всевышний не позволил бы праведным судьям пролить невинную кровь, так как «решение суда – от Бога, и «среди судей Он вершит правосудие».

ВЕДЕНИЕ ВОЙНЫ ПО ТОРЕ

ГЛАВА 20:1-8

פי תצא למלחמה על איבך וראית סוס ורכב עם רב ממך לא תירא מהם פי יקום אליהם עמך המעלך מארץ מצרים: והיה פקרבכם אל המלחמה ונגש הכהן ודבר אל העם: ואמר אלהים שמע ישראל אתם קרבים היום למלחמה על איביכם אל ירך לבבכם אל תיראו ואל תחפזו ואל תעצרו מפניהם: פי יקום אלהיכם ההלך עמכם להלחם לכם עם איביכם להושיע אתכם: ודברו השטרים אל העם לאמר מי האיש אשר בנה בית חדש ולא חנכו ילך וישב לביתו פן ימות במלחמה ואיש אחר יחנכו: ומי האיש אשר נטע כרם ולא חללו ילך וישב לביתו פן ימות במלחמה ואיש אחר יחללו: ומי האיש אשר ארש אשה ולא לקחה ילך וישב לביתו פן ימות במלחמה ואיש אחר יקחנה: ויספו השטרים לדבר אל העם ואמרו מי האיש הירא ורך הלבב ילך וישב לביתו ולא ימס את לבב אהיו פלבבו:

1. Когда ты выйдешь на войну против своего врага и увидишь коней и колесницы, народ, который многочисленнее тебя, не бойся их, ибо с тобой Бог твой, который вывел тебя из Египта. 2. И будет, когда вы приготовитесь к битве, пусть подойдет коэн, обратится к народу 3. И скажет им: Слушай, Израиль! Вы близки сегодня к сражению с вашими врагами; пусть ваше сердце не робеет, не бойтесь, и не страшитесь их! 4. Ибо ваш Бог идет с вами, чтобы воевать за вас с вашими врагами, чтобы спасти вас. 5. А стражи пусть говорят народу так: Тот, кто построил новый дом и не обновил его, пусть возвратится домой, чтобы он не умер на войне, и другой человек обновит его. 6. И тот, кто насадил виноградник и не выкупил его плоды, пусть возвратится домой, чтобы он не умер на войне, и другой человек выкупит его плоды. 7. И тот, кто обручился с женщиной и не взял ее в жены, пусть возвратится домой, чтобы он не умер на войне, а другой человек возьмет ее в жены. 8. И продолжат стражи говорить с народом и скажут: Тот, кто боязлив и робок сердцем, пусть возвратится домой, чтобы не сделал он сердце своих братьев робким, подобно своему сердцу.

4. РАШИ

2. **Пусть подойдет коэн** - специально помазанный для этого, и он называется «помазанным для войны».

3. **С вашими врагами** – это не ваши братья, и, если вы попадете в их руки, они не смилуются над вами. Это отнюдь не то же самое, что война между Иудеей и Израилем, о которой сказано: «И встали мужи, названные по именам, и взяли пленных, и всех нагих из них облачили в одежду из добычи, и одели их, и обули их, и накормили их, и напоили их, и помазали маслом, и отвезли на ослах всех слабых, и доставили их в Йерихон, город пальм, к братьям их, и возвратились в Шомрон». Вы же выступаете против ваших врагов, а потому воюете из всех сил.

5. **И не обновил его** - то есть не жил в нем. Слово «обновление» означает «начало».

6. **И не выкупил его плоды** - не выкупил плоды на четвертый год (плоды четвертого года едят в Иерусалиме' или выкупают их, заменяя деньгами..., и едят в Иерусалиме то, что приобретено на эти деньги).

8. **Тот, кто боязлив и робок сердцем** – раби Акива говорит: «Это нужно понимать в прямом смысле: тот, кто не в силах устоять в ряду воинов и не может видеть обнаженный меч». А раби Йоси из Галилеи говорит: «Это сказано о том, кто боится совершенных им

4. רש"י דברים כ'

(ב) ונגש הכהן - המשוח לך. והוא הקרא משוח מלחמה:

(ג) על איביכם - אין אלו אחיכם. שאם תפלו בידם אינם מרחמים עליכם. אין זו מלחמת יהודה עם ישראל. שנאמר (דה"י ז' כח טו) ויקומו האנשים אשר נקבו בשמות ויחזיקו בשביה. וכל מערומיהם הלבישו מן השלל וילבישו ויעלו ויאכילו וישקו ויסוכו וינהלו בחמורים לכל כושל. ויביאם ירחו עיר התמרים אלל אחיהם. וישבו שומרון. אלא על איביכם אתם הולכים. לפיכך התחזקו למלחמה:

(ה) ולא חנכו - לא דר בו. חנוך לשון התחלה:

(ו) ולא חללו - לא פדאו בשנה הרביעית. שהפירות טעוין לאכלן בירושלים או לחללן בדמים ולאכול הדמים בירושלים:

(ח) הירא ורך הלבב - רבי עקיבא אומר כמשמעו. שאינו יכול לעמוד בקשרי המלחמה ולראות חרב שלופה. רבי יוסי הגלילי אומר הירא מעצירות שצדו. ולכך תלת לו תורה לחזור על בית וכרם ואשה לכסות על החורים בשביל עצירות שצדו.

грехов. Поэтому Тора связывает это с возвращением из-за нового дома, виноградника или невесты, чтобы не стыдить возвращающихся из-за совершенных ими грехов – чтобы люди не поняли, что это грешники, и, увидев возвращающегося человека, подумали: может, он построил дом, или насадил виноградник, или обручился с женщиной».

5. Р.Ш.Р. Гирш

Не следует думать, что победа будет зависеть от численного превосходства в военной силе, и что поэтому вам необходимо мобилизовать максимально возможный контингент бойцов. На самом же деле, согласно стихам 5-7, определенные категории вполне дееспособных мужчин освобождаются от военной службы.

Когда руководители еврейского государства чувствовали, что назревает необходимость выступить на войну, они должны были считать самым важным фактором при этом серьезном шаге не размеры своей армии, а поддержку Бога.

שלא יבינו שהם בעלי עבירה, והרואהו חוזר אומר שמה בנה בית או נטע כרם או ארש אשה:

5. רש"ר הירש

וראית סוס ורכב עם רב ממך וגו'. אל יעלה על דעתך שהנצחון תלוי במספר הגדול של הלוחמים ולפיכך עליך לגייס למלחמה צבא גדול ככל האפשר, אלא פסוקים ה - ז פוטרים מן הצבא סוגים מסויימים של אנשים המוכשרים לאחוז בנשק.

כאשר הנהגת המדינה סבורה שיש צורך לצאת למלחמה עליה להשליך את יהבה על עזרת ה' ולא על ריבוי יוצאי הצבא, וברוח זו היא תפנה אל הלוחמים גם בשעת הקרב.

ГЛАВА 20:19-20

כי תצור אל עיר ימים רבים להלקחם עליה לתפשה לא תשחית את עצה לנדח עלי גרון כי ממנו תאכל ואתו לא תכרת פי האדם עץ השדה לבא מפניך במצור: רק עץ אשר תדע כי לא עץ מאכל הוא אתו תשחית וכרת ובנית מצור על העיר אשר הוא עשה עמך מלחמה עד רדתה: פ

19. Когда будешь осаждать город долгое время, чтобы воевать с ним и захватить его, то не порти его деревья, поднимая на них топор, ибо от него ешь, но его не руби. Ибо разве дерево полевое – человек, чтобы пойти в осаду перед тобой? 20. Но дерево, о котором ты знаешь, что его плоды несъедобны, его можешь срубить, чтобы строить осадные башни против города, который ведет с тобой войну, пока не покоришь его.

Законы, предшествующие этому отрывку, касаются организации армии в открытом бою. Здесь излагаются правила, касающиеся осады вражеского города.

6. Р.Ш.Р. Гирш

19. Не порти его деревья, поднимая на них топор, ибо от него ешь, но его не руби... Нам кажется, что этот стих следует толковать следующим образом: вы не должны рубить фруктовые деревья в городе, который вы осадили, ибо фруктовые деревья делают возможным человеческое существование. Поэтому они «попадают в осаду» наряду со всем, что есть в городе; то есть они включены в число тех целей, которые вы стремитесь достичь, осаждая город. Точно так же, как целью вашей осады не должно быть разрушение города, так вы не должны уничтожать деревья в этом городе, ибо они – часть города, который вы осаждаете.

20. Запрет произвольного уничтожения деревьев при осаде должен трактоваться лишь как частный случай. Юридическая концепция בל תשחית определяется как запрет бессмысленного, расточительного уничтожения любого предмета. Таким образом, концепция בל תשחית

6. רש"ר הירש

י"ט. כי האדם עץ השדה לבא מפניך במצור. נראה אפוא, שזו משמעות הפסוק: אל תכרות את עצי הפרי של העיר הנצורה, שכן עצי פרי מהווים את קיומו של האדם והם כלולים אפוא במסגרת המצור; הם מנויים עם הדברים שרצונך לזכות בהם על ידי המצור. כדרך שלא תצור על העיר על מנת להרוס אותה, כן אל תהרוס את עצי העיר. הם חלק מן העיר הנצורה.

איסור להשחית אילנות שלא לצורך בעת מצור נאמר רק דרך דוגמה, ו"בל תשחית" אוסר להרוס שום חפץ שלא לצורך. נמצא ש"לא - תשחית" האמור כאן הוא אזהרה מקיפה לאדם: אל ינצל לרעה את מעמדו בעולם כדי להשחית דברים מתוך מצב רוח, תאוה או אפילו

становится всеобъемлющим предупреждением человеку не злоупотреблять определенным для него положением в мире, разрушая объекты на земле по своему капризу в ходе взрыва насилия или даже просто бездумного поведения. Когда Бог положил мир к ногам человека, приказывая ему подчинить мир и властвовать над ним, Он сделал это лишь для того, чтобы человек употреблял свою власть мудро.

רק מתוך חוסר מחשבה. ה' שת את עולמו לרגלי האדם כדי שישתמש בו בחכמה, ורק לצורך זה נתן לו רשות "לכבוש" את הארץ ו"לרדות" בה.

7. РАШИ

7. רש"י

19. **Ибо разве дерево полевое человек** – разве полевое дерево – человек, чтобы спрятаться от тебя в осаждаемой крепости и страдать там от голода и жажды, как люди осажденного города? Так для чего же тебе уничтожать его?

כי האדם עץ השדה - הרי כי משמש בלשון דלמא. שמה האדם עץ השדה להכנס בתוך המצור מפניך להתיישר ביצורי רעב ומאכל כחשי העיר למה תשחיתנו:

ГЛАВА 21:1-8

פי ימצא חלל באדמה אשר יקנו אלהיך נתן לך לרשתה נפל בשדה לא נודע מי הפהו: ויצאו זקניך ושפטיך ומדדו אל הערים אשר סביבת החלל: והיה העיר הקרבה אל החלל ולקחו זקני העיר ההוא עגלת בקר אשר לא עבד בה אשר לא משכה בעל: והורדו זקני העיר ההוא את העגלה אל נחל איתן אשר לא יעבד בו ולא יזרע וערפו שם את העגלה בנחל: ונגשו הפהנים בני לוי כי הם בחר יקנו אלהיך לשרתו ולברך בשם יקנו ועל פיהם יהיה כל ריב וכל נגע: וכל זקני העיר ההוא הקרבים אל החלל ירחצו את ידיהם על העגלה הערופה בנחל: וענו ואמרו: ידינו לא שפכה שפכו את הדם הזה ועינינו לא ראו: פפר לעמך ישראל אשר פדית יקנו ואל תתן דם נקי בקרב עמך ישראל ונפפר להם הדם:

1. Если в земле, которую твой Бог дает тебе во владение, будет найден лежащий в поле убитый, и неизвестно, кто его убил, 2. То пусть выйдут твои старейшины и судьи, и измерят расстояние до городов, которые вокруг убитого. 3. И будет так: город, который окажется ближайшим к убитому, пусть старейшины этого города возьмут телицу, на которой еще не работали, которая не тянула еще ярма. 4. И пусть старейшины этого города отведут телицу в скалистую долину, которая не обрабатывается и не засеивается, и там, в долине, проломают телице затылок. 5. И подойдут коэны, сыны Леви, – ибо их избрал Бог, чтобы они служили Ему и благословляли Именем Бога, и по их слову решается любая тяжба..., – 6. И все старейшины этого города, ближайшего к убитому, пусть омоют свои руки над телицей с проломленным затылком в долине, 7. Возгласят и скажут: «Наши руки не проливали этой крови, и наши глаза не видели. 8. Искупни народ свой, Израиль, который ты, Б-г, избавил и не допусти, чтобы пролилась кровь невинного в среде твоего народа, Израиля!» И прощена будет им эта кровь.

8. РАШИ

8. רש"י

4. **В скалистую долину** - Настолько твердокаменную, что она не поддается обработке. **Проломят затылок** - прорубают ей затылок топором. Сказал Всевышний: «Пусть годовалая телка, не принеся плодов, будет умерщвлена в том месте, которое не дает плодов, чтобы искупить убийство человека, которому не дали возможность произвести плоды. Но разве может прийти в голову, что старейшины судебной палаты пролили кровь? Нет. Но вот что они имеют в виду «Мы не видели его и не оставили его без пропитания или без провожатых в пути».

(ד) אל נחל איתן - קשה שלא נעבד: וערפו - קולן ערפה בקופין. אמר הקדוש ברוך הוא תבא עגלה בת שנתה שלא עשתה פירות ותערף במקום שאינו עושה פירות. לכפר על הריגתו של זה שלא הניחוהו לעשות פירות:

И проломают там затылок телице, в долине. Раби Авраам (Ибн Эзра) поясняет, почему это «проломление» должны были делать старейшины именно ближайшего города, – ведь если бы в этом городе не было бы совершено какое-либо аналогичное преступление, то вблизи от него не был бы убит человек. Помыслы Всевышнего глубоки и недоступны нашему пониманию.

9. Р.Ш.Р. Гирш

9. רש"ר הירש

1. Весь этот недельный раздел Шофтим, в котором рассказывается об институтах, уполномоченных проводить в жизнь законы Торы, завершается описанием ситуации, которая представляет собой в высшей степени удивительный пример вызова, обращенного к органам власти, призывая их, перед лицом Бога и общественности публично очистить себя от подозрения в небрежном исполнении своего долга. Мы уже неоднократно видели, как среди всех прочих ценностей, вверенных заботе (еврейского) государства и его представителей, человеческая жизнь, несомненно, занимает первое место. Процветание всей страны обусловлено той почтительностью, с которой народ будет относиться к человеческой жизни. Тора излагает здесь процедуру, которой следует придерживаться в случае обнаружения в чистом поле жертвы убийства...

Если в земле, которую твой Бог дает тебе во владение, будет найден лежащий в поле убитый – «но не в то время, когда такие вещи становятся обычными» (Сифри). Предполагается, что инцидент произошел в те времена, когда законы Торы неукоснительно проводились в жизнь, убийство было редкостью, а обнаружение тела жертвы – ошеломляющей «находкой». Однако это установление, подобно некоторым другим, не применялось в такие времена, как дни упадка и падения еврейского государства эпохи Второго Храма, когда Тора потеряла свою силу и убийства стали повседневной реальностью. «Когда умножились убийцы», процедура проламывания затылка телицы перестала совершаться (Cота 47a).

6. **И все старейшины этого города, ближайшего к убитому, пусть омоют свои руки над телицей.** Очевидно, что речь идет о символическом акте, который показывает, что их руки чисты от всякого – прямого или косвенного – обвинения в преступлении и что на них не лежит ни прямая, ни косвенная вина за то, что против убийцы не было предпринято никаких действий.

8. **Искупи народ свой, Израиль** – появление хотя бы одного поколения евреев, которые ощутят тяжкий груз общей вины, когда хотя бы один из их современников будет доведен нуждой до того, что совершит преступление, и представители этого поколения будут стоять возле тела жертвы и публично с чистой совестью заявлять перед Богом, что их руки не пролили этой крови, то есть, что в нашем обществе никто не должен прибегать к преступлению вследствие нужды, будет величайшим триумфом для законов справедливости и милосердия, которым научила людей Тора. Этот триумф будет столь велик, что, независимо от того, сколь сильно могли грешить предыдущие поколения, их грехи будут прощены, ибо они стали предками такого общества.

(א) פרשת השופטים מסיימת במצוה המוטלת על השופטים במקרה בולט במיוחד; במקרה זה נקראים השופטים להתייצב לפני ה' במעמד כל הציבור כדי לטהר את עצמם מן החשד שהתרשלו במילוי תפקידם. כבר ראינו פעמים אחדות: בין כל הנכסים שנמסרו לחסות הכלל ונציגו חיי האדם תופסים את המקום הראשון והשמירה על קדושתם היא התנאי לפריחת כל הארץ. כאן מדובר במקרה שנמצא חלל בשדה הפתוח, והאופן שהוא נמצא בו יש בו משום לעג וקלס לשופטים, ולפיכך הם נדרשים לצאת להצדקת עצמם. וכך נאמר כאן:

כי ימצא: "ולא בשעה שמצויה" (ספרי).

מצוה זו נוהגת בזמן שיד שלטונות החוק היא תקיפה ומקרי רצח והריגה הם נדירים, ולפיכך חלל הנמצא באדמה הוא בגדר "מצויה" המעוררת תשומת לב. כנגד זה בזמן שניטל כח החוק, עד שמקרי רצח הם מעשים שבכל יום, כגון בתקופה הסמוכה לחורבן בית שני, גם מצוה זו איננה נוהגת: "משרבו הרצחנים בטלה עגלה ערופה" (סוטה מז ע"א).

(ו) **וכל זקני וגו' הקרבים ובו' ירחצו את ידיהם.** ברור שרחיצת הידים היא מעשה סמלי הבא לבטא שידיהם נקיות, כלומר, מעשיהם חפים מכל אשמה ישירה או עקיפה במאורע זה, ואף אין זו אשמתם שעדיין הרוצח לא נשפט.

(ח) **כפר לעמך.** הכתוב מציג כאן את אחד מדורות ישראל שעתידי לקום בזמן מן הזמנים, והנה זו דמותו הרוחנית של הדור הזה: אילו היה אחד מבניו נאלץ לעשות פשע מחמת מצוקה, היה דבר זה מעיק על מצפונו של הכלל, אולם נציגו העומדים בצד גופת אדם הרוג מכריזים בשלוות נפש הכרזה גדולה, וכך הם אומרים לפני ה' במעמד כל הציבור: "ידינו לא שפכה את - הדם הזה": אצלנו אין אדם נאלץ לעשות פשע מחמת מצוקה. וגדול הוא הנצחון הזה של תורת המשפט והחסד של ה', ולפיכך אפילו רבו החטאים של דורות העבר ממצרים ועד הנה, הרי הם מתכפרים משום שהם אבות לבנים אלה.