
13 ПРИНЦИПОВ ВЕРЫ РАМБАМА

СЕДЬМОЙ ПРИНЦИП

Я совершенно уверен, что пророчество нашего учителя Моше (да пребудет он в мире) было истинно и что он был отцом пророков, предшествовавших ему и следовавших за ним.

ПОЯСНЕНИЯ

Этот принцип вызывает некоторое удивление: разве знание о том, что Моше - отец всех пророков, настолько важно, что отрицающий его – вероотступник? Очевидно, все дело в том, что Тора была передана еврейскому народу через Моше. Уникальность пророчества Моше – основа для девятого принципа, утверждающего вечность и неизменность Торы. Ни один пророк не сможет отменить или изменить самую малую часть Торы, какими бы необыкновенными чудесами и знаменами ни подтверждалось его пророчество, ибо Тора – проявление самого высшего и уникального откровения Б-га "отцу всех пророков".

ТЕКСТЫ ДЛЯ ИЗУЧЕНИЯ

Рамбам "Законы основ Торы" 7:6

6. Все сказанное – это путь получения пророчества для всех пророков, от первых до последних, кроме нашего учителя Моше, которого называют учителем всех пророков. В чем разница между пророчеством Моше и всех остальных пророков? Все пророки получают информацию во сне или видении, а Моше – наяву и стоя, как сказано: "И войдя в Шатер Собрания, чтобы говорить с Ним, Моше услышал голос, обращающийся к нему". Все пророки получают пророчество через ангела; поэтому то, что они видят, приходит в форме притч и аллегорий. А Моше – без посредства ангела, как сказано: "Устами к устам Я разговариваю с ним". И сказано: "И говорил Б-г с Моше лицом к лицу", и сказано: "и он видит образ Б-га" (там же); то есть, тут нет иносказания, Моше воспринимает информацию, как она есть, без аллегорий и притч; Об этом свидетельствует Тора: "В видении, а не загадками" (там же), то есть, получает пророчество не в виде аллегорий, а ясно. Все пророки испытывают страх и теряют силы. А наш учитель Моше не так; о нем сказано: "...как человек говорит со своим другом": как не пугается человек, услышав слова товарища, так и Моше силой своего сознания мог понять пророчество, оставаясь при этом самим собой. В отличие от других пророков, которые не получают пророчество в любое время, наш учитель Моше облачался в *ruah akodesh* в любое нужное ему время, и получал пророчество; ему не нужно было специально настраиваться и подыскивать удобное время, так как он был постоянно настроен и готов, подобно ангелам-служителям. Поэтому он получал пророчество в любой момент, как сказано: "Подождите, я послушаю, что прикажет вам Всевышний" (Бемидбар 9:8). И это обещал ему Господь, как сказано: "Иди, скажи им: ступайте в свои шатры. А ты тут оставайся со Мной". Отсюда учат, что все пророки, по окончании пророчества, возвращаются в «свой шатры», то есть к нуждам своего тела, как обычные люди; поэтому не отдаляются от своих жен. А Моше не вернулся к своему изначальному "шатру"; поэтому отдалился от своей жены навсегда, и от всего, подобного тому, и его сознание привязалось к Оплоту миров, и его лицо никогда не прекращало светиться; и он освятился, подобно ангелам.

רמב"ם הלכות יסודי התורה פ"ז ה"ו

ו. כל הדברים שאמרנו הם דרך נבואה לכל הנביאים הראשונים והאחרונים חוץ ממושה רבינו רבן של כל הנביאים, ומה הפרש יש בין נבואת משה לשאר כל הנביאים שכל הנביאים בחלום או במראה ומשה רבינו מתנבא והוא ער ועומד שנאמר ובבוא משה אל אהל מועד לדבר אתו וישמע הקול מדבר אליו, כל הנביאים על ידי מלאך, לפיכך רואים מה שהם רואים במשל וחידה, משה רבינו לא על ידי מלאך שנאמר פה אל פה אדבר בו, ונאמר ודבר ה' אל משה פנים אל פנים, ונאמר ותמונת ה' יביט כלומר שאין שם משל אלא רואה הדבר על בוריו בלא חידה ובלא משל, הוא שהתורה מעידה עליו במראה ולא בחידות שאינו מתנבא בחידה אלא במראה שרואה הדבר על בוריו. כל הנביאים יראים ונבהלים ומתמוגגין ומשה רבינו אינו כן הוא שהכתוב אומר כאשר ידבר איש אל רעהו כלומר כמו שאין אדם נבהל לשמוע דברי חבירו כך היה כח בדעתו של משה רבינו להבין דברי הנבואה והוא עומד על עומדו שלם, כל הנביאים אין מתנבאים בכל עת שירצו משה רבינו אינו כן אלא כל זמן שיחפוץ רוח הקודש לובשתו ונבואה שורה עליו ואינו צריך לכיין דעתו ולהזדמן לה שהרי הוא מכוון ומזומן ועומד כמלאכי השרת, לפיכך מתנבא בכל עת שנאמר עמדו ואשמעה מה יצוה ה' לכם, ובזה הבטיחו האל שנאמר לך אמור להם שובו לכם לאהליכם ואתה פה עמוד עמדי, הא למדת שכל הנביאים כשהנבואה מסתלקת מהם חוזרים לאהלם שהוא צרכי הגוף כלם כשאר העם, לפיכך אין פורשין מנשותיהם, ומשה רבינו לא חזר לאהלו הראשון לפיכך פירש מן האשה לעולם ומן הדומה לו ונקשרה דעתו לצור העולמים ולא נסתלק מעליו ההוד לעולם וקרן עור פניו ונתקדש כמלאכים.

Рамбан. Комментарий к Шмот (19:9)

И сказал Бог Моше: "Я приду к тебе в гуще облака, чтобы народ мог слышать, как Я буду говорить с тобой, и тебе также поверят навсегда".

Рамбан: «...чтобы народ мог слышать, как Я говорю с тобой». Раби Авраам (Ибн Эзра), говорит, что среди евреев были люди, у которых были сомнения по поводу пророчества. Ведь, хотя и говорит Писание: «...и поверили в Б-га и в Моше, Его раба», – там говорится только: «и увидел Израиль», но не говорится: «**весь** Израиль». И именно так нужно понимать сказанное ему (евреями): «В этот день мы видели, что бывает, что Б-г говорит с человеком, и тот остается жить» – а вначале они не верили в это! «чтобы народ мог слышать, как Я буду говорить с тобой, – Десять Речений, – и тебе также поверят навсегда» значит: поверят, что ты Мой пророк, поскольку отныне поверят в существование пророчества.

И это неверно, поскольку потомство Авраама никогда не сомневалось в пророчестве, но приняло веру в него от своих отцов. И ведь Писание уже сказало: «...и поверил народ, и принял», «...и поверил в Б-га и в Моше, Его раба». А если проблема в том, что там не сказано «весь народ» и «весь Израиль», – так ведь и здесь не сказано: чтобы слышал весь народ».

Мне же представляется верным, что слова: «Вот Я приду к тебе» означают, что «ты должен войти в густую тьму» для того, «чтобы народ мог слышать, как Я говорю», и таким образом они сами станут Моими пророками, и им не придется верить (услышанному) из чужих уст. Писание говорит об этом: «...когда сказал Б-г мне: Собери ко Мне весь народ, и Я сообщу им Мои слова, чтобы они научились трепетать передо Мной все дни». «И также тебе поверят навсегда», – навечно, во всех поколениях. И если встанет «в среде их пророк или сновидец» и выступит против твоих слов – они немедленно опровергнут его, поскольку уже видели собственными глазами и слышали собственными ушами, **что ты достиг самой высшей ступени пророчества**. И они усвоят то, что сказано в Писании: «Если будет у вас пророк Б-га, в видении Я стану открываться ему, во сне буду разговаривать с ним. Не так мой раб Моше – во всем Моем доме самый верный он. Лицом к лицу говорю Я с ним». Поэтому и сказал Он: «чтобы народ мог слышать, как Я говорю с тобой», – чтобы услышал, как Я говорю с тобой из огня, «и узнал, что Я – Б-г», Который говорит с тобой, и поверили бы они Моим словам, и тебе поверили бы навсегда.

פירוש הרמב"ן לשמות י"ט, ט

ויאמר יידיד אל משה הנה אנכי בא אליך בעב הענן בעבור ישמע העם בדברי עמך וגם כך יאמינו לעולם

רמב"ן: בעבור ישמע העם בדברי עמך – אמר ר"א כי היו בישראל אנשים שהיתה להם הנבואה בספק, ואע"פ שכתוב (לעיל ד לא) ויאמינו בה' ובמשה עבדו, שם אמר וירא ישראל, ולא כל ישראל, וזהו שאמרו אליו היום הזה ראינו כי ידבר אלהים את האדם וחי (דברים ה כא), כי לא היו מאמינים כן מתחלה. וזה טעם בעבור ישמע העם בדברי עמך, עשרת הדברים, וגם כך יאמינו, שאתה נביאי, כי מעתה יתאמת אצלם ענין הנבואה.

ואיננו נכון, כי זרע אברהם לא יסתפקו בנבואה, כי האמינו בה מאבותם. וכבר אמר עוד ויאמן העם וישמעו (לעיל ד לא), ויאמינו בה' ובמשה עבדו (לעיל ד לא), ואם לא אמר שם כל העם וכל ישראל, אף כאן לא נאמר בעבור ישמע כל העם:

והנכון בעיני שאמר, אני בא אליך בעב הענן, שתגש אתה אל הערפל בעבור ישמע העם דברי, ויהיו הם עצמם נביאים בדברי, לא שיאמינו מפי אחרים, כמו שנאמר באמור ה' אלי הקהל לי את העם ואשמיעם את דברי למען ילמדו ליראה אותי כל הימים, וגם כך יאמינו לנצח בכל הדורות, ואם יקום בקרבם נביא או חולם חלום כנגד דברך יכחישוהו מיד, שכבר ראו בעיניהם ושמעו באזניהם שהגעת למעלה העליונה בנבואה, יתברר להם ממך מה שכתוב (במדבר יב ו – ח) אם יהיה נביאכם ה' במראה אליו אתודע בחלום אדבר בו, לא כן עבדי משה בכל ביתי נאמן הוא פה אל פה אדבר בו, ולכך אמר בעבור ישמע העם בדברי עמך, כי ישמע דברי מתוך האש וידעו שאני ה' מדבר עמך ויאמינו בדברי וגם כך לעולם.

Рамбан. Комментарий к Бемидбар 16:29

«Если они умрут, как умирает всякий человек, и если постигнет их удел всякого человека, значит Б-г не посылал меня».

Рамбан: «Если они умрут, как умирает всякий человек» – многие евреи не раз говорили Моше: «Зачем ты вывел нас из Египта». Однако эти люди (Корах и его сообщники) были наказаны тяжелее всех остальных за то, что сказали: «...ты еще своевольно властвовать будешь над нами?!» Тем самым они совершили сразу два преступления: опозорили Учителя и отрицали все, что совершил Б-г в Египте и в пустыне, а также отрицали **Синайское откровение, о котором сказано: «И также тебе поверят навсегда».** А эти люди сказали, что Моше недостойно властвовать над ними, и что от его власти они получают лишь неприятности. Именно поэтому сказано: «И стало Моше очень досадно».

Рамхаль, Дерех Ашем ч.3 гл. 5

1. Вообще говоря, пророчества можно разделить на два уровня: уровень всех пророков, за исключением Моше-рабейну, и уровень Моше-рабейну. Творец Сам произвел различие между ними и объяснил его: "Если будет у вас пророк, то Я, Б-г, в видении открываюсь ему, говорю с ним во сне. Не так мой раб Моше: доверенный он во всем Моем доме".

2. Пророчество всех пророков, кроме Моше, происходит в видении и сне, как написано: "В видении Я откроюсь ему, говорю с ним во сне". То есть, Всевышний использует сон, уже заложенный в природу человека, в качестве средства передачи пророчества¹. Однако это не означает, что пророчество и сон - явления одного порядка; просто Высшая Мудрость посчитала сон достойным средством для передачи пророчества. И когда Мудрецы называли сон одной шестидесятой частью пророчества, они лишь имели в виду, что во сне человеку передаются сообщения способом, отличным от обычной работы человеческого сознания, как мы упомянули выше².

¹ На первый взгляд, сон - самая естественная функция человека. Но современные физиологи затрудняются объяснить, зачем он нужен. Отдых всех систем организма возможен и без сна. С другой стороны, АГРА мучился вопросом, зачем нужен сон, отнимающий у него время, необходимое для изучения Торы, пока не пришел к выводу, что во сне можно приобрести знания, которые невозможно получить наяву.

² Во сне *руах* и *нешама* отделяются от человека и, получив информацию от высших миров, передают ее воображению. Сон - идеальное средство для пророчества, потому что для пророческого постижения необходимо, чтобы органы чувств и разум, орудия естественного познания, бездействовали. Во сне они отдыхают, работает только воображение, принимающее сигналы как от *нефеш* (подсознания), так и от *руах-нешама*. Этим механизмом пользуется Всевышний, внедряя пророческое видение в воображение пророка.

Рמב"ן במדבר פרק טז, כט

אם כמות כל האדם ימותן אלה ופקדת כל האדם יפקד עליהם לא יקוק שלחוני:

רמב"ן: אם כמות כל האדם ימותן אלה – הנה גם רבים בעם אמרו לו פעמים רבות "למה העליתנו ממצרים", אבל היה העונש על אלה מכל האדם, באמרם כי תשתרר עלינו גם השתרר. כי עשו שתים רעות, בזו על כבוד הרב, וכפרו בכל מעשה ה' אשר עשה במצרים ובמדבר וגם במעמד הר סיני שנאמר בו וגם בך יאמינו לעולם, והם אמרו שאינו כדאי להשתרר עליהם ולא בא להם על ידו רק רע, ומפני זה אמר ויחר למשה מאד.

רמח"ל דרך ה' ח"ג פ"ה

א. הנה מדריגות הנבואה על דרך כלל יתחלקו לשתיים, אחת – מדריגת כל הנביאים חוץ ממושה רבינו ע"ה, והשניה – מדריגת משה רבינו ע"ה. והקב"ה בעצמו חילקם בחילוק זה וביאר הבדלם בכתוב, אם יהיה נביאכם ה' במראה אליו אתודע וכו', לא כן עבדי משה וכו' :

ב. כלל כל הנביאים חוץ ממושה, נבואתם על ידי מראה או חלום, וכמו שכתוב, במראה אליו אתודע בחלום אדבר בו. והיינו שהקב"ה משתמש מן החלום החקוק כבר בטבע של בני האדם, להיות לאמצעי להמשיך על ידו הנבואה לנביא. ולא שהנבואה והחלום ממין אחד, אלא שהחלום הוא דבר הגון לפני חכמתו ית' שיהיה אמצעי להמשך הנבואה על ידו. ולא אמרו ז"ל, חלום אחד מששים בנבואה, אלא מצד היות בו הגדה והודעה למעלה מגדר ההודעה הרגילה לבני האדם כפי חק השכלתם, וכמ"ש למעלה:

3. Когда пророческое воздействие нисходит на пророка, он теряет чувства и погружается в нечто, подобное сну. Его сознание уподобляется сознанию спящего и видящего сон человека, и тогда к нему приходит пророческое видение. Это может случиться с пророком в момент бодрствования упомянутым образом, а может быть, он получит пророчество во сне, лежа в постели. Но в любом случае пророчество не появится, пока пророк не лишится чувств и не погрузится в дремоту. Возможно, однако, что это случится за малый промежуток времени, и затем он сразу же вернется к первоначальному состоянию; но в момент пророчества он потеряет чувствительность и погрузится в дремоту на какое-то время, пока пророчество не будет получено.

4. Пророк воспринимает не так, как видит человек стоящего перед ним, а как тот, кто видит его через зеркало, да не одно, а как бы через систему многих зеркал, в которых изображение передается от одного зеркала к другому; но видимый объект, несомненно, один, и его движения видны через зеркала, хотя и не видят его прямо. Более того, видение пророков подобно смотрению в неполированное зеркало, в котором невозможно ясно разглядеть объект. Так и пророкам невозможно ясно увидеть Славу Всевышнего, даже после многих отражений изображения, хотя они, на самом деле, видят Славу, и нет у них в этом никаких сомнений³. И в этом также пророки различаются и подразделяются на уровни, так как у одного "зеркало" более "отполировано", чем у другого, и он постигает яснее. Однако пророк точно знает, что раскрывается ему Сам Всевышний. Пророк постигает суть "зеркала", его сущность и тайну, и постигает и схватывает разумом истинно и ясно идеи, которыми на него воздействуют. Но так же, как открытие ему Славы происходит через эти "отражения изображения", так и знания поступают к нему в форме притч и аллегорий во сне, являющимся средством, через которое приходит пророчество, как мы упомянули выше.

5. Но пророчество Моше было совершенно иным. Во-первых, ему совсем не было нужно лишаться

г. והנה בהתגבר שפע הנבואה על הנביא, יצא מהרגשותיו וחושיו וישתקע כמו בשינה, ותשאר מחשבתו כמחשבת הישן וחולם, ואז תמשך לו הנבואה. ואמנם אפשר שיגיע הדבר הזה אל הנביא בעת יקיצתו, על הדרך שזכרנו, ואפשר שבשכבו על מטתו בחלום הלילה תמשך לו הנבואה. אמנם על כל פנים לא תגיעוהו הנבואה, אלא אחר היותו חוץ מחושיו ומשוקע באותה התרדמה. אמנם אפשר שיקרה הדבר במיעוט זמן, וישוב תכף אל מצבו הראשון, אלא שבעת הנבוא יצא מן ההרגש ונשתקע בתרדמה לשעה, עד שיקבל הנבואה:

ד. ואמנם ראיתם של הנביאים אינה אל כמי שרואה באספקלריא, שבו רואים את הנושאים המצטיירים. אך אינם רואים כמי שרואה את חבירו לפניו, ולא כמי שרואה באספקלריא אחת, אלא כמי שרואה מתוך אספקלריאות רבות, שנעתק בהן הציור מזו לזו. אך הנראה הוא אחד ודאי, ותנועותיו נראות מתוך האספקלריאות אע"פ שאין מביטים אליו באורח מישור. ולא עוד, אלא שאין ראיתם אלא כמי שרואה מתוך אספקלריא בלתי מצוחצחת, שאי אפשר לו לראות הנושא בבירור גמור. כך אי אפשר להם לראות הכבוד אפילו אחר כל העתקי הציורים הללו בבירור, אע"פ שמה שרואים באמת – הוא כבודו ית', ואין בזה ספק אצלם כלל. וגם בכל זה יש מדריגות רבות והבדל בין נביא לנביא, שיש שאספקלריא שלו מצוחצחת משל חבירו ומשיג ביותר בירור. ואולם הנביא המשיג כל זה, משיג הענין לאמתו, דהיינו כי הנה מתברר אצלו שהמתגלה ומתודע אליו הוא הבורא ית', ומשיג ענין האספקלריא, מציאותו וסודו, ומשיג ומשכיל ההשכלות הנשפעות לו באמת ובבירור. ואמנם כמו שהתודע הכבוד אליו הוא על ידי כל העתקי הציור האלה, כן הידיעות המגיעות לו, הם על ידי חידות ומשלים ובדרך החלום שהוא האמצעי שעל ידו הנבואה מגעת.

ה. אך נבואתו של משה היא בדרך יותר עליון מכל זה, והוא, א', שלא היה צריך לצאת מחושיו והרגשותיו

³ Очень важно не ошибиться! Пророк не видит Всевышнего: ведь того, Кто нематериален и безграничен, увидеть нельзя! Речь идет о постижении Славы Всевышнего, о раскрытии Всевышнего в нашем материальном мире. Рамхаль подчеркивает, что различия в уровне пророчества происходят от количества "зеркал" и от их прозрачности, а это, в свою очередь, зависит от степени близости пророка к Творцу. Чем ниже духовный уровень пророка, тем мутнее стекло, через которое он воспринимает видение, тем грубее и ближе к материальному его постижение. Рав Дэслер писал, что чем прозрачнее стекло, тем лучше видно то, на что смотрят, но в мутном стекле человек все более отчетливо видит свое собственное изображение.

чувств или погружаться в сон. Пророчество пришло к нему в его обычном состоянии, и об этом сказано: "Лицом к лицу Я говорю с ним". И само сообщение (Б-га) раскрывалось ему таким образом, как если бы было только одно зеркало; само это зеркало было "отполировано", и знания поступали к нему в ясной форме, а не в загадках, и об этом сказано (*там же*): "В видении, а не в загадках". Однако и ему Слава открывалась ему соответственно тому, что он мог принять, в виде образа в зеркале, ибо без этого невозможно человеку постичь Творца. Но по крайней мере этот образ он постигал полно и ясно, как тот, кто смотрит в отполированное и освещенное зеркало безо всякой помехи видению. И об этом сказано (*там же*): "И он видит образ Б-га", ибо выведенный там образ он видел очень хорошо, в отличие от других пророков, которые были не в состоянии хорошо воспринять то изображение. И из постигаемого образа Моше получал весьма великое и ясное разумение, превышающее разумение всех других пророков, как мы упомянули⁴.

6. И еще одно различие было между пророчеством всех пророков и пророчеством Моше: остальные пророки могли пророчествовать не в любое время, но только в момент, когда Творец, благословенно Его Имя, желал, Он посылал на них Свое воздействие и те пророчествовали. Но для Моше-рабейну, мир ему, получение пророчества зависело от его желаний; он мог связаться с Всевышним и привлечь откровение по мере необходимости. И еще: другие пророки постигали только свои частные вещи, то, что Господин, благословен Он, хотел открыть им; но наш учитель Моше, мир ему, удостоился того, что ему были открыты все порядки творения; он получил разрешение исследовать все и искать везде, и ему были вручены все ключи, которые никогда и никому не вручались, и об этом говорит Писание (Бемидбар 12:7): "Во всем Моем доме он доверенный", и также сказано (Шмот 33:19): "Я проведу перед тобой все Мое благо".

Рамбан. Комментарий к Бемидбар 22:31

«И открыл Б-г глаза Билама, и он увидел ангела Б-га, стоящего на пути с обнаженным мечом в руке; и склонился, и пал ниц».

Рамбан: Из того, что сказано здесь, можно сделать вывод, что Билам не был пророком. Ведь, будь он

и не пророком, а не в загадках, и об этом сказано (*там же*): "В видении, а не в загадках". Однако и ему Слава открывалась ему соответственно тому, что он мог принять, в виде образа в зеркале, ибо без этого невозможно человеку постичь Творца. Но по крайней мере этот образ он постигал полно и ясно, как тот, кто смотрит в отполированное и освещенное зеркало безо всякой помехи видению. И об этом сказано (*там же*): "И он видит образ Б-га", ибо выведенный там образ он видел очень хорошо, в отличие от других пророков, которые были не в состоянии хорошо воспринять то изображение. И из постигаемого образа Моше получал весьма великое и ясное разумение, превышающее разумение всех других пророков, как мы упомянули⁴.

1. ועוד הבדל היה בין שאר הנביאים למשה, ששאר הנביאים לא היה בידם להנבא בכל שעה, אלא בשעה שהיה הבורא ית' רוצה, היה משרה שפעו עליהם ומתנבאים. אך משה, הדבר היה תלוי ברצונו והיה מסור בידו להתקשר בו ית' ולהמשיך אליו הגילוי כפי הצורך. עוד, שאר הנביאים לא היו משיגים אלא ענינים פרטים מה שהאדון ב"ה היה רוצה לגלות להם, אך משה זכה שיגלו לו כל סדרי הבריאה, וניתן לו רשות לחקור את הכל ולחפש הכל, ונמסרו בידו כל המפתחות שנמסרו לבן אדם מעולם, והוא מה שאמר הכתוב, בכל ביתי נאמן הוא, וכן נאמר, אני אעביר כל טובי על פניך.

רמב"ן במדבר פרק כב, לא

ויגל ידוד את עיני בלעם וירא את מלאך ידוד נצב בדרך וזרבו שלפה בידו ויקד וישתחו לאפיו

⁴ Чем удостоился Моше такого уровня пророчества? "Не таков Мой раб Моше, во всем Моем доме он доверенный". У верного раба нет ничего своего, он полностью предан господину, служению ему посвящены все его мысли. Моше ближе всех к Всевышнему, и о нем Тора говорит: "А Моше был скромнейшим человеком. Вспомнив меткие слова рава Дэслера, пойдем, почему его "зеркало" было самым прозрачным.

пророком, не нужно было бы специально раскрывать ему глаза для того, чтобы он увидел ангела. Писание говорит о «раскрытии глаз» лишь по отношению к людям, не поднявшимся на уровень пророчества, как например, слуга Элиши и Агарь; к пророкам же такое выражение никогда не применяется. И самого Билама Тора называет: «Билам, сын Беора, колдун». Когда же тот говорит: «...что скажет Б-г мне», – он просто называет свое знание будущего при помощи колдовства «словами Б-га». Однако в честь Израиля в ту ночь ему явился Сам Б-г, а затем он удостоился раскрытия глаз, чтобы смог видеть ангела и говорить с ним; в конце же он достиг уровня «видящего Божественные видения». **И все это было лишь ради народа Израиля и в его честь.**

А вернувшись на родину, Билам снова стал простым колдуном. Именно так говорит Писание, повествуя о его смерти: «И Билама, сына Беора, колдуна, убили мечом». И разве осмелились бы евреи поднять руку на пророка Всевышнего! То же самое говорится и в мидраше Бемидбар раба: «Билам достиг пророческого духа, но после того, как связался с Балаком, утратил его, и снова стал простым колдуном, как прежде. Поэтому и плакал он: «Я был высок, и так низко пал!»

Рамбан. Комментарий к Бемидбар 24:1

«И увидел Билам, что хорошо в глазах Б-га благословить Израиль, и не прибегнул, как прежде, к ворожбе, а обратил свое лицо к пустыне».

Рамбан: «И не прибегнул, как прежде, к ворожбе» – в прошлые разы он колдовал, пытаясь проклясть их с помощью ворожбы; Всевышний же приходил к нему как бы «случайно», то есть не в результате его стремлений получить пророчество и не потому, что его духовный уровень позволял это. А сейчас, услышав, что «нет ворожбы против Яакова и колдовства против Израиля», которые могли бы повредить ему, Билам оставил колдовство и не стал полагаться на него, как прежде. Вместо этого он обратил лицо к пустыне, в которой стояли лагерем евреи, намереваясь увидеть их и настроиться в ожидании того, что Всевышний пошлет ему речение о них, как Он уже сделал дважды. Так и случилось. Поэтому говорится: «И снизошел на него дух Господа» – в этот раз его коснулась рука Б-га, подобно тому, как бывает с настоящими пророками, как сказано: «Если бы все в народе Б-га были пророками, чтобы бы Б-г осенил их Своим духом»... Поэтому на сей раз Билам назвал себя «слышащим речения Б-га», ибо теперь он – пророк...

И когда стих говорит о нем (там же): «...зрящий видения Всемогущего», – это означает, что он сейчас

Рמב"ן: מזה הכתוב נלמד כי בלעם לא היה נביא, אלו היה נביא איך יצטרך לגלוי העינים בראיית המלאך כאשר יאמר הכתוב במי שלא הגיע לנבואה כנער אלישע והגר המצרית, ולא יאמר כן בנביאים, וכך קראו הכתוב בלעם בן בעור הקוסם. ומה שאמר הוא כאשר ידבר ה' אלי, יקרא ידיעתו העתידות בקסמיו "דבר ה'". אבל לכבוד ישראל בא אליו השם בלילה ההוא, ואחרי כן זכה לגלוי עינים בראיית המלאך ודבר עמו, ובסוף עלה למעלת מחזה שדי, והכל בעבור ישראל ולכבודם.

ואחרי ששב לארצו היה קוסם, כי כן יקראנו הכתוב במיתתו (יהושע יג כב) ואת בלעם בן בעור הקוסם הרגו בחרב, וחלילה שישלחו יד בנביא השם. וכך אמרו במדרש במדבר סיני רבה, בלעם נזקק לרוח הקדש, וכשנזדווג בבלק נסתלקה ממנו רוח הקדש וחזר להיות קוסם כבתחלה, לפיכך צווח רם הייתי והורידני בלק.

רמב"ן במדבר פרק כד, א

וירא בלעם כי טוב בעיני ידוד לברך את ישראל ולא הלך כפעם בפעם לקראת נוזשים וישת אל המדבר פניו:

רמב"ן: ולא הלך כפעם בפעם לקראת נחשים – כי בפעמים הראשונים היה מנחש ורוצה לקלל אותם בנחש, והיה השם בא אליו בדרך מקרה, לא בכונתו לנבואה ולא ממעלתו שהגיע אליה. ועתה כאשר נאמר לו כי לא נחש ביעקב ולא קסם בישראל להרע או להטיב להם, הניח הנחשים ולא הלך כפעם בפעם לקראתם, אבל שם אל המדבר פניו אשר ישראל שם, שיראה אותם ויכין להם נפשו שיחול עליו הדבור מאת השם כאשר עשה עמו פעמים, וכן היה לו. על כן אמר ותהי עליו רוח אלהים – כי עתה היתה עליו יד ה' כאשר היא לנביאים, כמו שאמר (לעיל יא כט) ומי יתן כל עם ה' נביאים כי יתן ה' את רוחו עליהם, ואומר רוח ה' אלהים עלי, ועל כן קרא עצמו עתה (פסוק ד) "שומע אמרי אל", כי נביא הוא. וכי':

ואמר (שם) אשר מחזה שדי יחזה, כי ראה עתה באיספקלריא המאירה, כנביאים הראשונים שאמר בהם

воспринимает пророчество «через чистое стекло», подобно первым пророкам, о которых сказано: «И Я являлся Аврааму, Ицхаку и Якову как Б-г Всемогущий». Или, возможно, речь идет о более низкой ступени пророчества, так как «видение Всемогущего» не есть «Всемогущий» (праотцы видели Б-га Всемогущего, а он – только видение Всемогущего, так что выходит, что его пророчество было на две ступени ниже, чем их). Поэтому он говорит, что у него «открыты глаза», то есть он относит себя к уровню «учеников пророков», как сказано: «Б-г открыл мои глаза...». И то же самое выражение мы уже встречали по отношению к самому Биламу, когда описывалось, как он увидел ангела: «И открыл Б-г глаза Билама».

И не думай, что нашему объяснению противоречит высказывание мудрецов в Сифри: «И не было больше пророка в Израиле, подобного Моше, – в Израиле не было, а среди народов мира был. И кто это – Билам! Только между их пророчествами были некоторые различия: Моше не знал, о чем Всевышний будет говорить с ним, а Билам знал это, согласно сказанному: «Говорит слышащий слова Б-га», Моше не знал, когда Всевышний станет говорить с ним, а Билам знал, когда *Ашем* будет с ним говорить, как сказано: «...и знающий намерения Всевышнего», Моше говорил с Ним стоя, как сказано: «А ты здесь стой, со Мной»; Билам же разговаривал с ним, распростершись на земле, согласно сказанному: «...тот, кто падает, но чьи глаза открыты». Можно сравнить это с царским поваром, который точно знает, сколько средств идет на пропитание царя».

Эта *барайта* на самом деле имеет в виду вот что. Мудрецы сочли, что смысл стиха: «И не было больше пророка в Израиле, подобного Моше, которого знал бы Б-г лицом к лицу» не в том, чтобы сообщить нам о преимуществе Моше перед всеми остальными пророками. Об этом мы уже знаем из других мест! Одно из них – это стих (выше 12:6), который говорит: «Если есть среди вас пророк... Не таков раб Мой, Моше...». Здесь же речь идет не о том, что Моше познавал Б-га (как сказано: «Сообщите мне, прошу, пути Твои, и я буду знать Тебя»). Ведь не сказано: "Которого знал Моше лицом к лицу», сказано: «которого знал бы Б-г лицом к лицу». Иными словами, Писание разъясняет здесь сущность пророчества Моше: оно было ясным, подобно тому, как человек, говорящий с товарищем лицом к лицу, может убедиться, что слушающий адекватно понял его слова и намерения. И мудрецы объясняют, что с Билагом произошло нечто подобное, когда тот пророчествовал ради Израиля: он совершенно ясно понял слова Всевышнего и все Его намерения в отношении будущего народа Израиля.

(שמות ו ג) וארא אל אברהם אל יצחק ואל יעקב באל שדי, או במדרגה למטה מהם, כי מחזה שדי איננו שדי, והנה הם יראו באל שדי והוא יחזה במחזה של שדי והנה היו שתי מדרגות למטה מהם, וע"כ קרא עצמו "גלוי עינים" שהיא מדרגת בני הנביאים, כמו שנאמר (מ"ב ו כ) ה' פקח את עיני וגו'. וכבר נאמר כן בבלעם עצמו בראיית המלאך (לעיל כב לא), ויגל ה' את עיני בלעם.

ולא תחשוב בזה זולת מה שפירשנו מפני מאמר רבותינו שאמרו בספרי (ברכה לט), ולא קם נביא עוד בישראל כמשה, בישראל לא קם אבל באומות העולם קם, ואיזה זה בלעם. אלא הפרש יש בין נבואת משה לנבואת בלעם, משה לא היה יודע מה מדבר עמו, ובלעם היה יודע מה מדבר עמו שנאמר נאום שומע אמרי אל, משה לא היה יודע מתי מדבר עמו שנאמר (לעיל ז פט) מדבר אליו, ובלעם היה יודע מתי מדבר עמו שנאמר ויודע דעת עליון, משה היה מדבר עמו מעומד שנאמר (דברים ה כח) ואתה פה עמוד עמדי, ובלעם היה מדבר עמו שהוא נופל שנאמר נופל וגלוי עינים. משל לטבחיו של מלך יודע כמה הוצאות יוצאות למלך על שולחנו :

וביאור ענין הברייטא הזו, מפני שאמר הכתוב (שם לד ז) לא קם נביא עוד בישראל כמשה אשר ידעו ה' פנים אל פנים, ודרשו רבותינו שאינו בא לספר במעלה אשר לנבואת משה על נבואת שאר הנביאים, שכבר הודיע אותנו מעלתו עליהם בשני מקומות, בפסוק וארא אל אברהם אל יצחק ואל יעקב באל שדי ושמי ה' לא נודעתי להם (שמות ו ג), ובפסוק אם יהיה נביאכם וגוי (לעיל יב ו). אבל עתה לא דבר על משה שידע הוא את השם כענין שנאמר (שמות לג ג) הודיעני נא את דרכיך ואדעך, שלא אמר הכתוב "אשר ידע את השם פנים אל פנים", אבל אמר "אשר ידעו" כי ידבר על ביאור הנבואה. יאמר כי למשה רבינו תבא מבוארת כמדבר אל חברו פנים אל פנים, שמודיעו דבריו וכוונתו עד שיכיר בפניו שהבין דבריו וכוונתו באמירה ובהכרת רצונו בפניו, ואמרו כי לבלעם היה זה בעת שנבא לכבוד ישראל שעמד על דברי ה' ועל

А различие между пророчествами Моше и Билама в другом. Моше не знал, о чем Б-г будет говорить с ним, на какую тему и какую заповедь даст ему. Он просто был постоянно готов к пророчеству, а Всевышний приказывал ему, когда была на то Его воля. Билам же должен был сосредотачивать все свои мысли на том, о чем ему хотелось услышать от Всевышнего; он медитировал, готовясь к приему пророчества в надежде, что, может быть, Б-г снизойдет к нему (как это и случилось здесь). И Билам знал, что если пророчество состоится, оно будет именно на ту тему, к которой он себя готовил, и ни на какую другую. Кроме того, Моше не знал, когда именно Б-г будет говорить с ним, поскольку у них не было постоянного времени для контакта: всегда, когда Моше хотел и настраивался на разговор, он происходил, согласно сказанному (выше 9:8): «Постойте, а я послушаю, что прикажет Б-г». Аналогично, в любой момент, когда Всевышний желал приказать Моше что-либо из Скинии Завета – «...и слышался Голос, разговаривающий с ним». Билам же тщательно высчитывал тот момент, когда состоится общение, и пророческий дух охватывал его только в этот момент. Возможно, это и имеют в виду наши учителя в трактате Брахот (7а), говоря, что Билам мог проклинать только в определенное время, и именно в этот момент сходил на него пророческий дух.

Способность принимать пророчество стоя – тоже преимущество Моше по сравнению с Билагом, который не в состоянии был устоять перед пророчеством, подобно тому, как сказано: «Если мы и дальше будем слушать голос Господа, Б-га нашего, то умрем»... Пример же с царским поваром, который приводят мудрецы, иллюстрирует первое различие. Повару точно известны все расходы на царский стол, а министр, которому царь доверяет свои самые сокровенные тайны, не разбирается в кухонных расходах. Смысл этой притчи в том, что, по мнению мудрецов, Билам, настраиваясь на пророчество, заранее точно знал, что Б-г скажет ему: «Как я прокляну, если не проклял Б-г», и т.д... А затем слышал от Всевышнего ту самую фразу, которая уже возникла в его мыслях. Я уже упоминал, что Билам, будучи колдуном, мог предвидеть будущее; но на этот раз, ради Израиля, он **услышал** пророчество в словах. Поэтому и стал хвалиться, называя себя «слышащим речения Б-га».

Мешех Хохма, Предисловие к Шмот

Пророчество Моше выше всех остальных пророчеств. Ведь пророчества всех остальных пророков должны быть подтверждены либо знамением, либо авторитетом другого известного пророка, подобно

рצונו וחפצו בכל הענין העתיד לבא לישראל:

ואף על פי כן יש הפרש בין נבואת משה לבלעם. כי משה לא היה יודע מה מדבר עמו, באיזה ענין באיזה מצוה יצונו, אבל היה הוא מוכן בכל עת לדבור והיה הקב"ה מצוה אותו כפי הרצון לפניו, אבל בלעם היה מכין ומחשב בדבר ההוא שהוא חפץ בו והולך ומתבודד ומכין נפשו להיות עליו הרוח אולי יקרה ה' לקראתו כאשר הוא מפורש בכאן, ויודע שאם יחול עליו בענין ההוא אשר חשב ידבר עמו לא בענין אחר. ומשה לא היה יודע מתי ידבר עמו, כי לא היה אליו עת קבוע לדבור, אבל בכל עת שיחפוץ משה ויכוין לבו לדבור היה מדבר עמו כמו שאמר עמדו ואשמעה מה יצוה ה', וכן בכל עת שיהיה לפניו יתעלה הרצון להיות מצוה אותו מאהל מועד וישמע את הקול מדבר אליו, אבל בלעם היה מכין את השעה שיהיה לו הדבור ולא תנוח עליו הרוח אלא באותה השעה. אולי היא השעה יזכירו רבותינו במסכת ברכות ובמסכת סנהדרין שהיה מקלל בה, ובה היה חל עליו הרוח לא בעת אחרת לעולם:

וכן ענין העמידה מעלה למשה, והנפילה בבלעם פחיתות שלא יסבול נבואה, כענין שנאמר אם יוספים אנחנו לשמוע את קול ה' אלהינו עוד ומתנו וגו', קרב אתה ושמע. ואמרו משל לטבחיו של מלך, על המדה הראשונה, וכוונתם לאמר שהטבח יודע בהוצאת שולחנו של מלך והשר שלו שהוא נאמן בכל ביתו ועומד בסודו לא ידע בהוצאת השולחן, והמשל הזה יורה שדעת החכמים לומר שהיה בלעם יודע מעצמו אחרי כוונתו שהשם יאמר לו מה אקוב לא קבה אל (לעיל כג ח) וכל הענין, ואחר כן ישמע הדבור במלות ההם אשר חשב בלבו. וזה מה שהזכרתי, כי היה קוסם ותבואנה העתידות בלבו ועתה בשביל ישראל ישמע בהם גם הדיבור, ולפיכך היה מתפאר בעצמו עתה לומר נאם שומע אמרי אל:

משך חכמה, הקדמה לספר שמות

נבואת משה הוא למעלה מנבואת כל הנביאים שנבואת כולם הוא עפ"י אות ומופת וכל המאמין באותות יש בלבו דופי או שמוסמך עפ"י נביא

тому, как Элияу подтвердил пророчество Элиши. А "у того, кто верит на основании знамений, остается в сердце сомнение", только Тора повелела нам верить пророку, дающему знамение, точно так же, как повелела верить показаниям двоих свидетелей, хотя вовсе не обязательно, что любые два свидетеля непременно скажут правду. Доказательством тому может послужить Хананья бен Азур, который был сначала настоящим пророком, а потом сделался лжепророком, как говорится в трактате Санхедрин.

Совершенно не так обстояло дело с Моше: все евреи слышали, как Б-г говорил с ним лицом к лицу, поскольку у них у самих в тот момент был пророческий дар. Именно об этом Б-г сказал: «Вот, Я прихожу к тебе в толще облака, чтобы услышал народ, как Я буду говорить с тобой, и также тебе поверят навсегда». Ведь пока они верили Моше только из-за знамений, как было в Египте, эту веру было очень легко потерять: достаточно было появиться другому пророку, который тоже явил бы знамения. Но сейчас даже если явятся десятки тысяч пророков и покажут все возможные знамения, требуя изменить всего лишь кончик буквы *יוד* в Торе – мы им не поверим и приговорим их к смерти, как лжепророков потому, что мы сами свидетели пророчества Моше. Поэтому и сказано: «...и также тебе поверят навсегда». Обо всем этом говорится у Рамбама в Законах основ Торы, главы 7 и 8 – и все его слова святы, и без сомнения, продиктованы Свыше.

Но как же мог Всевышний приказать, чтобы мы всегда верили Моше? Ведь «все в руках Небес, кроме страха перед Небесами», и знание не предопределяет свободного выбора, – а вдруг Моше, не дай Б-г, решит что-нибудь прибавить к Торе от себя?! Отвечая на этот вопрос, мы вынуждены признать, что Б-г лишил Моше свободы выбора, так что все его действия оказались predetermined, как у ангелов. Как это произошло? Свобода выбора, несомненно, основное качество человека. Без нее человек ничем не лучше всех остальных творений... Но высшее предназначение человека – победить свою свободу выбора... И Моше по собственному выбору, затратив невероятные усилия, в конечном итоге достиг максимального совершенства, доступного для человека, того наивысшего уровня, на котором человек лишается свободного выбора. В этом конечная цель творения: очистить материю до такой степени, чтобы сама плоть стала духовной, превратилась в средство постижения Божественного славы, как сказано (Ийов 19:26): «...и из плоти моей узрю Господа».

מוחזק לנביא כמו אלישע ע"י אליהו רק שהתורה אמרה להאמין לנביא שמראה אות ומופת כמו שצותה להאמין לעדים אעפ"י שאינו מן ההכרח שתמיד יעידו אמת וחנניה בן עזר יוכיח שהיה נביא אמת ולסוף נעשה נביא שקר כמו שאמרו פרק הנחנקין (סנהדרין פט סע"א).

לא כן משה רבינו שכל ישראל שמעו שהקב"ה מדבר למשה פנים אל פנים וכולם הגיעו למעלת הנבואה וראו איך הקב"ה מדבר עמו לכן אמר הנני בא אליך בעב הענן בעבור ישמע כו' וגם בך יאמינו לעולם (שמות יט, ט) שכל זמן שהאמינו מצד האותות כמו במצרים היה קל הביטול ע"י נביא אחר שיראה אותות ומופתים לא כן עכשיו אף אם יבואו אלף רבבות נביאים באותות ומופתים לאמר בשם ד' לשנות קוצו של יו"ד מתורת משה לא נשמע לו ומצוה להמיתם כדן נביאי שקר כיון שעל נבואת משה אנו עדים בעצמינו וזה שאמר וגם בך יאמינו לעולם ודו"ק בכל דברי רבינו בהלכות יסודי התורה פרק ז' וחי' כי כל דבריו קדושים וברוח נבואה אמרן בלי ספק.

וא"כ איך צוה השם שיאמינו לעולם במשה הא הכל בידי שמים חוץ מיראת שמים (ברכות לג סע"ב) ואין הידיעה מכרחת הבחירה ושמא יבחר משה אחר זה חלילה להוסיף מדעתו ועל כרחין שהשי"ת שלל ממנו הבחירה לגמרי ונשאר מוכרח כמלאכים. והטעם שהתכלית הוא הבחירה שבלא בחירה אין מעלה על האדם יותר מכל הנמצאים וכו' אבל האמת כי כל העיקר הוא לנצח הבחירה וכו'. רק שמשה שמצד עצמו עמל ויגע כל כך עד שהעלה עצמו למדרגה הגבוה שבמדרגות האנושי השלימות היותר האפשרי לכן זכה שיבטל ממנו הבחירה א"כ זה עיקר תכלית הבריאה לזכך החומר עד שישוּב בשרו גם לרוחני ולכלי חזיון בכבוד אלקים וכמו שכתוב (איוב יט, כו) ומבשרי אחזה אלקה.