

13 ПРИНЦИПОВ ВЕРЫ РАМБАМА

ДЕСЯТЫЙ ПРИНЦИП

Я совершенно уверен, что Творец, благословенно Его Имя, знает все деяния сынов человеческих и все помыслы их, как сказано: «(Он) Тот, который создал все сердца их, постигающий все деяния их».

КУЗАРИ

Говорят, что когда хазарскому царю было сказано во сне, что его намерения угодны Б-гу, но его действия Ему неуютны, а также было указано ему найти образ жизни, угодный Б-гу, он обратился к величайшему философу своего времени и спросил его, в чем состоит его вера. Философ ответил: Б-г не может желать или не желать. Он выше всех возможных желаний и намерений... К тому же, как полагают философы, **Б-г выше познания частного**, ибо частное подвержено изменениям, Б-жественное же познание неизменно. Он не знает тебя и тем более не знает твоих действий или намерений. Он не видит твоих движений и не слышит твоих молитв. И если философы могут сказать, что Б-г тебя сотворил, то лишь выражаясь образно, ибо Он – Причина причин в сотворении всех творений, но все же не потому, что таково Его намерение. Б-г никогда не занимался сотворением человека, и никто еще не пришел в этот мир иначе, как родившись от родившегося прежде него...

2.Сказал ему *Кузари*: Твои слова и верны, и убедительны, но они меня не удовлетворяют. Мне известно, что душа моя чиста, а поступки честны, как того желает Г-сподь. И все же ответом мне было, что эти поступки Ему неуютны, хотя угодны намерения, движущие ими.

אמרו כי כאשר ראה מלך כוזר בחלומו כי כונתו רצויה אצל הבורא אבל מעשהו אינו נרצה וצוהו בחלום לבקש המעשה הנרצה אצל הבורא, שאל פילוסוף אחד על אמונתו. וא"ל הפילוסוף: אין אצל הבורא לא רצון ולא שנאה כי הוא נעלה מכל החפצים ומכל הכונות, כי הכונה מורה על חסרון המכוין וכי השלמת כונתו שלמות לו ובעוד שלא תשלם הוא חסר, וכן הוא נעלה אצל הפילוסופים מידיעת חלקי הדברים מפני שהם משתנים עם העתים ואין בידיעת הבורא שנוי. והוא אינו יודע אותך כל שכן שידע כונתך ומעשיך וכל שכן שישמע תפלתך ויראה תנועותיך, ואם יאמרו הפילוסופים שהוא בראך הם אומרים זה על דרך העברה, מפני שהוא עלת העלות בבריאת כל נברא, לא מפני שהוא בכונה מאתו. ולא ברא מעולם אדם כי העולם קדמון, ולא סר האדם נולד מאדם שקדמו, וכי

ב. אמר הכוזרי: רואה אני דבריך מספיקים, אך אינם מפיקים לשאלתי, מפני שאני יודע בעצמי כי נפשי זכה ומעשי ישרים לרצון הבורא, ועם כל זה היתה תשובתי כי המעשה הזה איננו נרצה, אף על פי שהכונה רצויה, וגו'.

Контроль Всевышнего за созданным миром – один из 13 принципов веры. Многие люди верят в Создателя мира, ибо такая вера не мешает человеку жить, делая все, что заблагорассудится. Куда труднее дается человеку вера в то, что Б-г управляет миром, зная все, что происходит в нем, и воздавая каждому по заслугам.

Существует различие между общим (видовым) и детальным (индивидуальным) надзором – *ашгаха клалит* и *ашгаха пратит*. Общій надзор предназначен для того, чтобы обеспечить существование творения и его исправного функционирования; он охватывает весь мир со всеми созданиями в нем. Детальный надзор осуществляется только за людьми и направлен на продвижение человека к цели творения.

Слово *השגחה* (*ашгаха*), которое обычно переводят, как Провидение, означает, с одной стороны, наблюдение за чем-либо с целью узнать, что с ним происходит, а с другой стороны, реакцию на то, что увидено. Так что более точный перевод – контроль или управление. Провидение (*ашгаха*) Всевышнего означает не только надзор за тем, что происходит в

созданном мире, но также заботу, опеку, управление им, то есть воздействие (или влияние) на мир. Воздействие, направленное на поддержание существования мира в его первоначальном виде, исходит от Всевышнего в рамках общего надзора (*ашгаха клалит*). Воздействие, направленное на усовершенствование мира и его движение к цели творения, исходит от Всевышнего в рамках индивидуального надзора (*ашгаха пратит*).

ПРОВИДЕНИЕ

השגחה

Дерех Ашем часть 2 глава 1

דרך השם ח"ב פ"א

Хорошо известно, что все создания, как высшие, так и низшие, были созданы только потому, что Высшая Мудрость усмотрела в них пользу для общей цели всего творения. И все их природные свойства и законы установлены в соответствии с тем, что необходимо для достижения конечной цели Творения. Однако та же самая причина, которая привела к их созданию, приводит к необходимости продолжения их существования все то время, пока в них есть необходимость. Поэтому Всевышний, создав все творения, продолжает надзирать над ними, и осуществлять их в желанном для Него состоянии.

א. ידוע ומבואר הוא, שכל הנבראים כלם שנבראו, בין העליונים ובין התחתונים, הנה נבראו לפי שראתה בהם החכמה העליונה צורך ותועלת למה שהוא התכלית הכללי של הבריאה. וכל חוקותיהם ומשפטיהם הטבעיים הוחקו והוטבעו כפי מה שגזרה החכמה העליונה היותו נאות לפי הכונה שכיונה בנברא ההוא. ואולם מאותו הטעם עצמו שנבראו, ראוי גם כן שיתקיימו כל זמן היותם בתועלת לכלל הבריאה כמ"ש. ועל כן האדון ב"ה שברא כל הנבראים האלה, לא ימנע גם כן מלהשגיח עליהם לקיימם באותו המצב שהוא רוצה אותם בו :

Поэтому Всевышний, создав все творения, продолжает надзирать над ними – ясно, что творения должны продолжать существовать пока в них есть необходимость, но не ясно, почему ради этого нужен какой-то особый контроль. Разве есть опасность исчезновения созданий? На первый взгляд, поскольку Всевышний сотворил различные виды творений, они существуют до тех пор, пока Он не решит, что они стали лишними. Разве им что-то угрожает (помимо деятельности человека, доказавшего свои разрушительные способности)? Если столяр сколотил крепкий стол, ему не нужно каждый день контролировать, стоит ли еще его создание или развалилось...

Однако есть различие между деяниями рук человека и творениями Бога. Человек создал письменный стол для того, чтобы на него клали книги или тетради. Эта благородная цель может быть достигнута в дальнейшем без всякого его участия. Дело в том, что столяр только придал форму существующему материалу, но ничего революционно нового не создал. Поэтому скамейка существует автономно, не нуждаясь в своем Создателе: ведь форма, приданная дереву, не нуждается в постоянной поддержке. Однако Творец не придал новую форму существовавшей ранее материи, Он создал мир ex nihilo, и нет никаких объективных причин его существования. Единственная причина существования мира - Его воля на то, чтобы он существовал. Если хоть на минуту Творец оставит созданный мир без поддержки, тот он моментально возвратится в небытие. *המחדש בכל יום תמיד מעשה בראשית* - воля Всевышнего не только создала мир, но и сейчас она обновляет и осуществляет его – ежеминутно и ежесекундно. Без постоянного воздействия (*שפע*) Всевышнего ничто в мире не могло бы существовать. Этот процесс поддержки существования творения и есть *השגחה כללית*, т. е. общий надзор над всем миром в целом в целях его исправного функционирования.

Их природные свойства и законы установлены в соответствии с тем, что необходимо для достижения конечной цели – отсюда следует, что Всевышний поддерживает не только все существующее в природе, но и сами законы природы.

В Первой части (гл. 5) уже упоминалось, что начало всех созданий в трансцендентных силах, из которых развивается все, что есть в материальном мире. И материальные вещи во всех своих деталях соответствуют тому, что переходит на них из высших сил во всех их аспектах, и нет ничего в материальном мире, не имеющего причины и корня в каком-нибудь аспекте трансцендентных сил.

Бог надзирает над всем миром в соответствии с порядком его создания, а именно - сначала над трансцендентными силами и над всем, что развивается из них, а также Он надзирает над ангелами, назначенными над всеми творениями с тем, чтобы поддерживать их существование самих и обеспечить их функционирование, непрерывно давая им силы для выполнения их роли в творении.

ב. ואולם כבר הקדמנו בחלק א' פרק ה', שתחלת הנבראים כלם הם הכחות הנבדלים, ומהם משתלשלים הגשמים. והדברים בגשמים בכל פרטיהם, הנה הם כפי מה שנעתק אליהם מן הכחות ההם בפרטי בחינותם, ואין דבר קטון או גדול בגשמיים שלא יהיה לו סבה ושרש בכחות הנבדלים כפי בחינותיהם.

והאדון ב"ה הנה הוא משגיח על כל אלה העניינים כפי מה שבראם, דהיינו על הכחות הנבדלים בראשונה, ועל כל השתלשלותם כפי מה שהוא באמת. וכן הוא משגיח גם כן על הפקידים שהפקיד על הנמצאות, כמ"ש שם, לקיים אותם ואת פקודתם ולהתמיד להם הכח שיפעלו פעולתם:

Этим абзацем Рамхаль связывает рассматриваемую здесь тему Провидения с содержанием предыдущей главы (1:5), подчеркивая, что Всевышний поддерживает существование не только низших материальных объектов, но и всего огромного механизма, включая высшие трансцендентные корни творения, все, что развивается из них, а также сами пути развития.

Однако поскольку род человеческий отличается от всех других видов тем, что ему дана свобода выбора и способность обретения совершенства или, наоборот, недостатков, так что человек активно действует и приводит в действие, а не задеиствован,¹ - то и надзор за ним должен отличаться от надзора за другими видами: необходимо надзирать за всеми его поступками и воздавать за них. Получается, что производится надзор за всеми его поступками и их последствиями,² а затем, в свою очередь, производится надзор над ним соответственно порождениям каждого из его действий и воздается мера за меру, как мы упомянули раньше.

Ничего подобного мы не найдем в других видах, представители которых не действуют, а получают воздействия. Они существуют только для того, чтобы поддерживать существование данного вида в целом, согласно тому, что заложено в его духовных корнях. Провидение будет поддерживать существование данного корня и его ответвлений согласно природе и закону этого корня.

Но над человеческим родом, представители которого активны и воздействуют, как мы упомянули, необходим детальный надзор согласно последствиям их деяний, не

ג. ואמנם בהיות שנשתנה המין האנושי מכל שאר המינים, שניתנה לו הבחירה והיכולת במה שהוא לו קניית שלימות או חסרון, ונמצא בבחינה זו פועל ומניע ולא נפעל, גם ההשגחה עליו מוכרח שתשתנה מההשגחה על שאר המינים, הנה יצטרך להשגיח ולהשקיף על פרטי מעשיו, להמציא לו כדרכיו וכפרי מעלליו. ונמצא שיושגחו מעשיו כלם ותולדותיהם, וישוב ויושגח עליו כפי הראוי לתולדות המעשים ההם בפרט, ומדה כנגד מדה, וכמ"ש לפנים.

וזה ממה שאין שייך בשאר המינים, שאישיהם נפעלים ולא פועלים, ואינם אלא כפי מה שראוי לתשלום המין ההוא כפי מה שהושרש בשורשו. שהנה תהיה ההשגחה לקיים השרש ההוא וענפיו, כפי מה שטבע וחק השרש נותן שיהיו.

אבל המין האנושי שאישיו פועלים ומניעים כמ"ש, הנה צריך שיושגחו בפרט, כפי מה שיגרמו להם מעשיהם לא פחות ולא יותר, ועוד

¹ Иными словами, его действия не являются результирующим вектором влияющих на него внешних и внутренних сил.

² Иногда незначительный, на первый взгляд, поступок приводит к катастрофическим последствиям, иногда, наоборот, ужасный поступок ни к чему страшному не приводит.

נרחיב ביאור הדבר הזה לפנינו : בס"ד :
более и не менее. И мы еще расширим объяснение этого далее, с Божьей помощью.

В этом параграфе Рамхаль переходит к **השגחה פרטית**, индивидуальному надзору над каждым человеком в отдельности. Если общий надзор (**כללית השגחה**) вытекает из цели творения, то индивидуальный надзор направлен на продвижение человека к этой цели. Для того чтобы человек стал соучастником творения, ему дана свобода выбора, благодаря которой он может приближаться к цели или удаляться от нее. Индивидуальный надзор предназначен для того, чтобы помочь человеку достичь цели: очищать его грехов, которые отдаляют его от Бога, поощрять в случае успеха и воздавать за поступки. Необходимо следить, чтобы человек, обладая свободой выбора, не отклонился от цели творения и не увел бы весь мир в сторону³.

Итак, индивидуальный надзор относится только к людям, но не к животным. Рамбам в "Море невухим" (ч.3 гл.17) писал так:

Морэ Невухим – часть 3, глава 17

Что касается моих убеждений в вопросе о Б-жественном управлении, - об этом-то я тебе и расскажу. Я опираюсь здесь не на доводы (разума), а на то, как я понимаю, сказано в Торе и в книгах пророков...

Я убежден, что Божественное Провидение осуществляется в этом подлунном мире, однако относится исключительно к человеческим существам. Только они получают все – и хорошее, и плохое – лишь после того, как Бог вынесет постановление об этом, согласно стиху: «...и все пути Его – суд». Но в отношении всех остальных живых существ, и уж, конечно, в отношении растений и т.д., я придерживаюсь того же мнения, что и Аристотель. Я не верю в то, что вот этот листик упал по воле Провидения и что данный паук поймал вот эту муху по воле Бога, который постановил так сейчас. Я не считаю, что, если некто сплюнул, и его слюна попала на как раз в то место, где был комар, и убила его, – что так случилось по приговору Всевышнего... На самом деле все это происходит чисто случайно, как и говорит Аристотель. По-моему, Божественное Провидение связано с воздействием Свыше, и только разумные существа, способные воспринять это воздействие и познать с его помощью все, что раскрывается обладателю разума. Именно на них распространяется Провидение и устанавливает все, что с ними происходит, как награду и наказание. Так что, хотя корабль утонул в море, или крыша обвалилась на тех, кто был в доме, по воле случая,

מורה נבוכים - חלק ג פרק יז

ואשר אאמינהו אני בזאת הפינה - רצוני לומר: בהשגחה אלוהית - הוא מה שאספר לך. ואיני נסמך בזאת האמונה אשר אספרה למה שהביאני אליו המופת, אבל אסמך בה למה התבאר אצלי שהוא כונת תורת האלה וספרי נביאינו וכו'. והוא:

שאני אאמין שההשגחה האלוהית אמנם היא בזה העולם התחתון - רצוני לומר: מתחת גלגל הירח - באישי מין האדם לבד, וזה המין לבדו הוא אשר כל עניני אישיו ומה ששיגם מטוב או רע נמשך אחר הדין, כמו שאמר: "כי כל דרכיו משפט"; אבל שאר בעלי החיים, וכל שכן הצמחים וזולתם, דעתי בהם דעת אריסטו: לא אאמין כלל שזה העלה נפל בהשגחה בו, ולא שזה העכביש טרף זה הזבוב בגזרה מאת האלה ורצונו האישי עתה, ולא שהרוק אשר רקק אותו ראובן התנועע עד שנפל על זה היתוש במקום מיוחד והרגו בגזרת האלה, וכו' - אבל אלה כולם אצלי במקרה גמור, כמו שחושב אריסטו. ואולם ההשגחה האלוהית, לפי דעתי ולפי מה שאני רואה, היא נמשכת אחר השפע האלוהי - והמין אשר נדבק בו השפע ההוא השכלי עד ששב בעל שכל ונגלה לו כל מה שהוא גלוי לבעל שכל הוא אשר התחברה אליו ההשגחה האלוהית ושיערה לו כל פעולותיו על צד הגמול והעונש. אמנם אם טבעה הספינה ומה שבתוכה, כמו שזכר, ונפל הגגעל מי שבבית, אם היה זה במקרה, לפי דעתנו, אבל ברצון אלוהי - לפי

³ Всевышний пожелал, чтобы человек стал Его компаньоном, но этот компаньон, обладая свободой выбора, способен испортить все дело. Следует помнить, что, наделив человека свободой воли, Всевышний не оставил вопрос о цели творения на его выбор. Цель должна быть достигнута в любом случае – благодаря поступкам человека или вопреки им.

но по воле Всевышнего, согласно законам Его правосудия⁴, которые мы не постигаем.

И не думай, что моему мнению противоречит следующий стих: «Дает животному его пищу...», - и еще: «Львы рычат в поисках добычи, просят у Б-га для себя еды», - а также: «Раскрывающий Свою руку и насыщающий все живое благом». Или то, что говорят мудрецы: «Он кормит всех: от огромных единорогов до мельчайших личинок вшей». Ты сможешь найти еще много подобных высказываний, и все они нисколько не противоречат моим убеждениям. Дело в том, что во всех этих высказываниях речь идет о надзоре за всем видом в целом, а не за каждым отдельным его представителем. Здесь рассказывается о том, как Б-г приготовил каждому виду животных именно то пропитание, в котором он нуждается, и все остальное, необходимое для поддержания его жизни. И это совершенно ясно и не нуждается в доказательствах. И Аристотель тоже полагает, что каждый вид животных существует лишь благодаря такому управлению...

И постарайся понять мою мысль до конца и запомнить: **я не считаю, что от Б-га что-либо скрыто**, и не думаю, что Он не в состоянии за чем-то уследить. Я лишь полагаю, что Б-жественное Провидение направлено только на тех, кто обладает разумом, и связано именно с ними...

Объяснение АГРА на *Сифра децинута*

Все, что было, есть и будет, содержится в книге Торы от «В начале» и до «...на глазах всего Израиля». И речь идет не только об общих закономерностях – там содержатся даже частные подробности существования того или иного вида и каждого отдельного человека, все, что случилось с ним от рождения и до кончины, и все его похождения до самой мельчайших деталей. И то же самое справедливо в отношении каждого вида животных, и каждого живого существа, каждой травки, каждого растения и каждого неодушевленного предмета. В Торе есть все подробности обо всех видах и о каждом представителе каждого вида до окончания мира, обо всем, что случится с ними самими и с их корнями.

Доказательством для АГРА служат слова Мидраша (Берешит раба, 79) о том, что раби Шимон бар Йохай слышал, как Глас Небесный объявлял, какая птица попадет в силки, а какая нет, из чего раби Шимон заключил: "Даже птица без воли Небес не попадает в ловушку –

⁴ Непросто понять это предложение. Быть может, имеется в виду, что, хотя корабли тонут в соответствии со слепыми законами природы, все же, определенные люди попадают на тонущий корабль отнюдь не случайно, а по "индивидуальному приглашению".

הדין במשפטיו, אשר לא יגיעו דעותינו לידעת סדרם וכו'.

ולא תחשוב שזה הדעת יסתור אותו אמרו: "נותן לבהמה לחמה וגו'", ואמרו: "הכפירים שואגים לטרף וגו'", ואמרו: "פותח את ידך ומשביע לכל חי רצון", ומאמר החכמים גם כן: "יושב וזן מקרני ראמים ועד ביצי כינים". והרבה כמו אלה המאמרים שתמצאם, ואין בהם דבר סותר דעתי זה, כי אלה כולם - השגחה מינית, לא אישית, וכאילו הוא מספר פעולותיו ית' בהכינו לכל מין מזונו ההכרחי וחומר עמידתו. וזה מבואר נגלה. וכן רואה אריסטו שזה המין מן ההשגחה הכרחי נמצא:

והבן דעתי עד סופו והעלהו בידך: שאני לא אאמין שיעלם מהאלוה ית' דבר או איחס לו לאות, אבל אאמין שההשגחה נמשכת אחר השכל ומדובקת בו, וגו'.

פירוש הגר"א לספרא דצניעותא, פ"ה

והכלל כי כל מה שהיה והיה ויהיה עד עולם הכל כלול בתורה מבראשית עד לעיני כל ישראל. ולא הכללים בלבד אלא אפילו פרטיו של כל מין ומין ושל כל אדם בפרט וכל מה שאירע לו מיום הולדו עד סופו וכל גלגוליו וכל פרטיו ופרטי פרטיו. וכן של כל מין בהמה וחיה וכל בעל חי שבעולם וכל עשב וצומח ודומם וכל פרטיהם ופרטי פרטיהם בכל מין ומין ואישי המינים עד לעולם ומה שיארע להם ושרשם.

тем более человек!" Нельзя назвать это доказательство неоспоримым, потому что Рамбам и другие авторы, идущие по его стопам (например, Рамбан и Рамак), согласны, что **в том, что касается человека**, есть индивидуальный надзор и над животными. А поимка птицы имеет непосредственное отношение к заработкам птицелова, так что судебное решение здесь могло быть не столько о птичке, сколько о птицелове и его заработках. Но с другой стороны, на доходы птицелова никак не влияет, какая именно птица попадет в его силки, влияет только их число (и вес) - стало быть, мидраш можно толковать и так, как понял его АГРА.

И все же, различие между позициями Рамбама и АГРА не столь велико. АГРА не станет утверждать, что Глас Небесный возглашал о судьбе той или иной птицы в зависимости от ее поступков. У птиц нет свободы выбора, поэтому Всевышний не судит их (за кражу зерна или за устройство гнезда на чужой территории). Птицы, как и любые животные – только средства для человека в его служении Богу, значит, и контроль над ними должен быть соответствующим – как за средствами. С этим согласны все, однако, в отличие от Рамбама, АГРА считает, что слова мудрецов: "Все что создал Бог, создал Себе во славу", касаются не только целых видов, но и каждой особи в отдельности. У каждой птички есть какая-то роль в творении, подобно тому, как у каждого человека есть его личная (и неповторимая) доля в достижении цели творения. Все же, есть большая разница: индивидуальная роль человека – активная, она заключается в выборе между добром и злом, в искоренении недостатков и в самоусовершенствовании; доля животного, лишённого выбора, – пассивна, но как бы там ни было, она индивидуальна⁵, значит должен быть индивидуальный надзор.

⁵ В качестве примера роли животного в раскрытии славы Творца можно привести рассказ мудрецов о "турнире" между пророком Элияу и языческими жрецами на горе Кармель: "Что сделал Элияу? Сказал им: «Выберите двух быков-близнецов от одной матери, которые росли на одном пастбище, и разыграйте их по жребию: одного – Богу, а другого – Баалу. Так они и сделали, и оказалось, что бык Элияу сразу пошел к нему, а быка, предназначенного Баалу, все жрецы Баала и Ашеры не смогли сдвинуть с места, пока Элияу не сказал ему: «Ступай с ними!» А бык ответил ему на глазах у всех: «Я и мой товарищ вышли из одного чрева, родились у одной коровы, росли на одном пастбище, и что же? Он станет уделом Бога, послужит для освящения Его Имени, а я предназначен для Баала и вызову гнев Бога!» Сказал ему Элияу: «Не бойся, иди с ними! Они ничего не смогут сделать. Как бык, идущий со мной, послужит для освящения Имени Бога – так же и ты». Но бык ответил ему: «Такой совет ты мне даешь? Клянусь, что не сойду с этого места, пока ты сам не передашь меня им!» Именно об этом говорит стих: «И взяли быка, которого дал им...» Кто же дал его им? Элияу!"

Рамбан на Берешит, 18:19

«Ибо Я знал его, ради того, что он заповедует...». Раши пишет: «Означает расположение. Подобно "родственник по мужу ее" (Рут 2:1) и "ведь Боаз - родственник наш" (*там* же 3:2); "и Я знаю тебя по имени". И, действительно, основное значение всех (этих слов) от "знать, ведать", потому что, любя человека, приближают его к себе и узнают его, знают его». Мне же представляется правильным, что речь здесь идет о настоящем знании. Здесь находится намек на то, что знание Бога, то есть Его Провидение в нашем нижнем мире, направлено на сохранение видов... Даже люди отданы в этом мире во власть случая до тех пор, пока не придет их время; однако с праведниками дело обстоит не так. Бог направляет на праведника свое внимание, знает его лично и постоянно охраняет. И это знание и память о праведнике никогда не оставляет его. Об этом сказано: «Не отведет от праведника глаз Своих» (Ийов 36:7), и во многих других местах, например (Теиллим 33:18): «Вот, глаза Б-га – на трепещущих перед Ним», и другие.

רמב"ן על בראשית פרק יח פסוק יט

כי ידעתיו למען אשר יצוה לשון רש"י, ארי ידעתינייה כתרגומו, לשון חבה, כמו מודע לאישה (רות ב א), ואדעך (שמות לג יז), אמנם עיקר כולם לשון ידיעה, שהמחבר את האדם ומקרבו אצלו יודעו, ומכירו וכו' והנכון בעיני שהיא ידיעה בו ממש - ירמוז, כי ידיעת השם שהיא השגחתו בעולם השפל, היא לשמור הכללים וגם בני האדם מונחים בו למקרים עד בא עת פקודתם אבל בחסידיו ישום אליו לבו לדעת אותו בפרט, להיות שמירתו דבקה בו תמיד, לא תפרד הידיעה והזכירה ממנו כלל כטעם לא יגרע מצדיק עיניו (איוב לו ז) ובאו מזה פסוקים רבים, כדכתיב (תהלים לג יח) הנה עין ה' אל יראיו, וזולת זה.

Знание Б-га не ограничивает свободы выбора человека

Ничто не ускользает от взгляда Всевышнего, Он вовлечен во все происходящее в мире, но вместе с тем, Он как бы ограничивает себя, давая человеку свободу выбора, для того чтобы тот нес ответственность за свои поступки. Рассказывают, что раби Йонатан Айбешпютц как-то взялся наглядно доказать королю, что знание будущего не ограничивает свободу человека. Он сказал ему: "Ваше величество собирается завтра посетить город, в котором есть двое ворот, малые и большие. Мне доподлинно известно, в какие ворота Вы въедете. Я записываю это на листе бумаги и скрепляю печатью. Когда въедете в город, прочитаете написанное мной и сможете убедиться, что мое знание никак не ограничивало Ваше величество в момент принятия решения". Король поначалу отправился к малым воротам: ведь еврей наверняка думает, что царской особе надлежит проехать через парадный вход, но потом передумал: это слишком просто, и направился к большим воротам, но тут его снова одолели сомнения. Вдруг его осенило, и он приказал солдатам проломать брешь в стене, и, въехав через нее, открыл письмо. В нем была цитата из Талмуда: "(Право) царя – проломать ограду".