

שער הגמול - ВРАТА ВОЗДАНИЯ

УРОК 3

«Средние» и награда за заповеди нечестивцам

בינונים

8) Ты можешь спросить: «А те, которых мудрецы называют «средними», так как их грехи уравниваются заслугами, и о которых сказано, что Всевышний склоняет для них суд в сторону добра, – они попадают в *Геином* или нет? Если сказать, что попадают, – тогда чем им помогло то, что Всевышний склоняет для них суд в сторону добра? Если же сказать, что не попадают, то чем же искупаются совершенные ими грехи?»¹

Изложение ответа начнем с вопроса: А тот грешник, который вышел по суду виновным и приговорен к наказанию в *Геиноме* на веки вечные за то, что не верил в воскрешение мертвых или наводил чрезмерный страх на своих подданных, – если он при этом учил Тору и соблюдал заповеди, чем он будет за это вознагражден? Ведь не может быть, чтобы его приговор ничем не отличался от приговора тому, кто все свои дни служил идолам, развратничал и проливал кровь – а ведь написано: «Бог праведный... не совершит несправедливости?»

Но вот как объясним: если человек соблюдал заповеди и совершал добрые дела, но при этом много грешил или совершил одно тяжелое преступление, за которое он должен быть истреблен по приговору как «законченный грешник», – тогда награду за исполненные заповеди и за добрые дела Всевышний дает ему в этом мире, как сказано: «И Он воздает Своим ненавистникам, чтобы их уничтожить» (*Дварим*, 7:10) и как объясняет этот стих Онкелос: «За совершенное добро Он воздает Своим ненавистникам в этом мире, чтобы истребить их в будущем мире. Не откладывая, дарит благо Своим ненавистникам при жизни за то добро, которое они совершили». То же самое по отношению к тому, чьи грехи и заслуги уравниваются, – Всевышний по Своей великой доброте склоняет его (чашу) к добру и обращается с ним как с «совершенным праведником»: он не сходит в *Геином*, но карается при жизни за грехи, которые совершил, и это избавляет его от наказания в *Геиноме*.

Так учили наши мудрецы: «У кого заслуг больше, чем грехов, с того взыскивают за те немногие и нетяжкие грехи, которые он совершил, в этом мире, чтобы дать ему полную награду в мире будущем². У кого грехов больше, чем заслуг, – дают ему награду за те немногие заповеди, которые он исполнял, в этом мире, чтобы сполна взыскать с него в день грядущий» (Иерусалимский Талмуд, *Пеа*).

ואם תשאל ותאמר ואלו שקראו אותן חכמים בינונים לפי שעונותיהם וזכויותיהם שקולים, ואמרו בהן רב חסד מטה כלפי חסד, יורדין הם לגיהנם או אינן יורדין, אם תאמר יורדין שם, וכי מה הועילה להם המדה הטובה הזאת רב חסד מטה כלפי חסד, אם תאמר אינן יורדין שם, וכי עונות שקולים שעשו במה יתכפרו.

ותשובת שאלה זו לשואל אותן, הרשע שעשינו אותו רשע גמור שנידון בגיהנם לדורי דורות, לפי שכפר בתחיית המתים או הטיל אימה יתירה על הצבור והוא היה עוסק בתורה ובמצות, במה ישתלם שכרו, וכי לא יהא בינו ובין העובד ע"ז כל ימיו ומגלה עריות ושופך דמים חילוק והפרש, ה' צדיק לא יעשה עולה!

אלא העושה מצות ומעשים טובים ועובר עבירות הרבה או עבירה אחת חמורה שראוי להיות אובד בה ונדון כרשע גמור, משלם לו הקב"ה שכר אותן מצות ומעשים טובים בעולם הזה, שנאמר ומשלם לשונאיו אל פניו להאבידו, כך תרגם אונקלוס ומשלם לשונאיהי טבוון דאינון עבדין קדמוהי בחייהון בהאי עלמא לאובדיהון לעלמא דאתי, לא מאחר עובד טב לשנאוהי טבוון דאינון עבדין קדמוהי בחייהון משלם להון, וכן הצדיק הזה שהוא בינוני, והקב"ה בחסדיו הרבים מטה לו כלפי חסד ועושה אותו כצדיק גמור, אינו יורד לגיהנם אלא נדון בעולם הזה על עונות וחטאים שעשה וניצל מדינה של גיהנם.

כך שנו חכמים (ירו' פאה פ"א ה"א) רובו זכיות ומיעוטו עבירות נפרעין ממנו מיעוט עבירות קלות שעשה בעולם הזה בשביל ליתן לו שכרו משלם לעוה"ב, רובו עבירות ומיעוטו זכיות נותנין לו מתן שכר מצות קלות שעשה בעוה"ז בשביל ליפרע ממנו משלם לעתיד לבא, כמו שמפורש במסכת פאה:

9) А если ты скажешь: «Я тебя спрашивал об умершем, который предстал перед Судом, и его грехи и заслуги уравновешены, а ты мне отвечаешь о живом, с которого взыскивают при жизни. Ведь согласно твоим словам, человек никогда не окажется «средним», которого «Великий в благоволении» мог бы помиловать. А в *барайте* мы учили: «Три группы в день Суда» – праведники, «средние» и грешники, т.е. и в день Суда после смерти они обладают этими характеристиками?!

Ответим мы тебе так³: Истинный Судья судит человека по его делам. Есть грехи, за которые, согласно закону, взыскивают в этом мире, при жизни того, кто их совершил, а есть такие, за которые, согласно закону, взыскивают после смерти, в *Геиноме*. И поэтому, когда Всевышний судит в *Рош-ашана* человека, грехи которого уравновешиваются его заслугами, Он, по Своей великой доброте, склоняет его (чашу) к добру и избавляет от *Геинома*⁴. И тогда, согласно приговору, Он взыскивает с него за грехи при жизни в этом мире. И так же расплата с тем, у кого заслуг больше, чем грехов, не откладывается до часа смерти, но поскольку Всевышний видит, что тот удостоится Мира Душ, Он заранее взыскивает с него за немногие грехи при жизни...

12) Несмотря на то, что в целом происходит так, как описали наши мудрецы, возможно, что, если человек согрешит перед самой смертью и чаша его грехов перевесит⁵, тогда заслуги, которые у него были, облегчают для него кары *Геинома*. И так же, если тот, у кого было больше грехов, перед самой смертью уравновесил грехи заслугами, тогда Всевышний на суде склоняет его (чашу) в сторону добра, и он удостоивается Мира душ. Но его грехи, равные его заслугам, ухудшают его долю⁶, ибо каждый удостоивается будущего мира по своим делам. Так сказали мудрецы о будущем мире (*Бава батра*, 75a): «Каждый обжигается, видя шатер своего ближнего...»⁷.

13) После того, как с человека, у которого заслуг больше, чем грехов, взыскивается в этом мире, он теперь как будто бы и не совершал их, и ему даруется доля в будущем мире в соответствии с заслугами. Но тем не менее, доля того, за кем числятся сто заповедей и были грехи, за которые с него уже взыскали в этом мире, не равна доле того, за кем числятся сто заповедей и нет греха. Ведь второй – совершенный праведник, а первый – праведник, не достигший совершенства, поэтому и взыскали с него в этом мире, чтобы удостоить будущего мира. Тем не менее, он не достиг уровня праведников, которые не грешили. Но чем чище и богаче заслугами человек, тем обширнее его благой удел, – по его вере и по его поступкам, «ибо Бог правосудия *Ашем*, счастливы все полагающиеся на Него» (*Йешая*, 30:18)...

ואם תאמר אני שואל אותך על המת הנידון שהוא שקול בשעת דינו, ואתה משיבני על החי שנפרעין ממנו בחייו, ולדברך אין אדם בא לידי המדה הזו שיהא שקול ויהא רב חסד מטה לו כלפי חסד, ובברייתא שנינו שלש כתות ליום הדין הצדיק והשקול הזה והרשע, ומשמע דבשעת דינו לאחר מיתה במדות הללו הם.

כך אני משיב אליך, דיין האמת יתברך שמו דן האדם לפי מעשיו, יש עונות שדינו ליפרע מן העושה אותן בעוה"ז בחיים, ויש שדינו ליפרע מהן לאחר מיתה בדין גיהנם, וכיון שכן כשהקב"ה דן את האדם בר"ה והוא שקול ומעוין, מדת רב חסד שלו שהוא מטה כלפי חסד פוטרו מגיהנם, והדין נותן שיפרע ממחצה עונות שלו בעולם הזה בחיים, וכך היא המדה, ברובו זכיות ומיעוט עבירות אין ממתנין לו עד שעת המיתה, אלא כיון שרואה הקב"ה שהוא מזדכך בעולם הנשמות, מקדים לו וגובה ממנו מיעוט עבירות בעוה"ז בחיים וכו'.

אע"פ שהמדה כך היא כמו שהזכירו חכמים, אפשר כשיחטא האדם סמוך למיתה ויכריע עצמו לכף חובה, זכיות שעשה מקילין לו מדינה של גיהנם, וכן מי שהיה רובו עבירות וסמוך למיתה שקל עצמו והיה מחצה זכיות ומחצה עבירות, רב חסד מטה לו כלפי חסד וזוכה בעולם הנשמות, ומחצה עבירות שעשה גורעין ממנו חלקו, שכל אדם לפי מעשיו הוא זוכה בעוה"ב. כך אמרו חכמים לעולם הבא מלמד שכל צדיק וצדיק נכה מחופתו של חברו, ואמרו עשן בחופה למה וכו'.

כשנפרעין ממי שרובו זכיות על מיעוט עבירות שעשה בעולם הזה, הרי הוא כאלו לא עשאן ונותנין לו חלקו בעולם הבא כמו שראוי לזכיות שעשה. ואעפ"כ מי שבידו מצוות ואין בידו עבירה, ומי שבידו מאות מצוות כמותן, והיו בידו עבירות אלא שנפרעו ממנו בעוה"ז, אין חלקם בעולם הבא שוה, זה צדיק גמור, וזה צדיק שאינו גמור, לפיכך נפרעין ממנו בעוה"ז, בכדי שיהא ראוי לחיי העוה"ב, לא שיגיע למעלת הצדיקים שלא חטאו, אלא כל שנקי וזכאי מחברו, חלקו בטוב מרובה משל חברו כפי מה שראוי לכל אחד לפי אמונתו ולפי מעשיו, כי אלהי משפט ה' אשרי כל חוכי לו:

Возможны ли страдания без греха?

ייסורים ללא חטא

19) Мудрецы упоминают еще один вид страданий. Сказано (*Арахин*, 16б): «В ешиве раби Ишмаэля говорили: «Тот, кто прожил сорок дней без страданий, получил (в этом мире) всю свою награду». И тут имеются в виду обычные неприятности, которые случаются с каждым человеком, как-то: трудности в делах или недомогание от негодной пищи, или головная боль от долгого пребывания на солнцепеке, или утомление, которое испытывают даже цари. Никто не избавлен от подобных вещей, кроме законченных грешников, обреченных на *Геином*, которые получают всю награду здесь: их берегут с Небес и выполняют все их желания в этом мире, как сказано: «Преуспевает он на своих путях во всякое время» (*Теилим*, 10:5). Но все остальные люди – и праведники, и грешники – подчинены обычному течению жизни⁸. И так толкуют в Гемаре, в трактате *Арахин* (там же): «Какие самые мелкие неприятности все еще называются «страданиями»? Если сшили одежду, а она не подходит». И возражают на это: «Даже если он надел платье задом наперед. И даже если сунул руку в карман, чтобы достать три монетки, а сумел ухватить только две. А зачем нужно знать, что и это называется «страданиями»? Ибо в ешиве раби Ишмаэля говорили: «Тот, кто прожил сорок дней без страданий и т.д.»» Однако это другая категория. Такие повседневные «страдания» равномерно распределены между людьми. Но подлинные страдания приходят только для искупления грехов.

עוד הזכירו חכמים דרך אחרת ביסורין, אמרו (ערכין ט"ז ב') תנא דבי ר' ישמעאל כל שעברו עליו ארבעים יום בלא יסורין קבל עולמו, ופירוש הענין הזה הוא מן המקרים ההיום בנוהג של עולם והבאין על כל אדם, כגון שימצא טורח במעשיו לפעמים, ויכאב גופו כשיאכל מאכלים רעים שאינן הגונים לו לפי טבע שלו, ויחוש בראשו כשיעמוד בשמש, ויהיו לו מן המאורעות שבאות אפילו על המלכים, שכגון אלו אין ניצל מהן אלא הרשע הגמור לגיהנם, שמקבל עולמו ושומרין אותו מן השמים לעשות לו כל רצונו בעולם הזה, שנאמר (תהלים י') יחילו דרכיו בכל עת, אבל שאר בני אדם בין צדיקים בין רשעים כולם בכלל מנהגו של עולם הם. וזהו שפירשו בגמרא שם בערכין עד היכן תכלית יסורין כל שארגו לו בגד ללבוש ואינו מתקבל עליו, ואתקיפו עלה והעלו אפילו נהפך לו חלוקן ואפילו הושיט ידו לכיס ליטול שלש ועלו בידו שתים, וכל כך למה דתני דבי ר' ישמעאל כל שעברו עליו וכו', וזה ענין אחר הוא, אינו מן היסורין שמשנתנין בהן בני אדם זה מזה ברוב, אבל ביסורין ממש לא למדנו בהם יסורים אלא לכפרה:

Рамбан в комментарии к недельному разделу *Бо*

А узнав о великих и знаменитых чудесах (исхода из Египта), человек признает и скрытые чудеса, которые являются основой всей Торы: и нет у человека доли в Торе Моше-рабейну, пока он не поверит, что все, что с нами происходит, – все это чудеса, не связанные с природой и обычаем мира...

Рамбан в комментарии к Торе (*Берешит*, 18:19)

Знание Бога, то есть Его Провидение в нашем нижнем мире, направлено на сохранение видов... Однако с праведниками дело обстоит не так: Бог направляет на праведника свое внимание, знает его лично и постоянно охраняет. И это знание и память о праведнике никогда не оставляет его...

Псалом 91

Живущий под покровом Всевышнего в тени Всемогущего обитает. Скажу Господу: мое убежище и крепость моя – Бог мой, на которого я полагаюсь, Ибо Он спасет тебя от сети птицелова, от мора губельного. Своим крылом Он укроет тебя, и под крыльями Его найдешь убежище, щит и броня – верность Его. Не утратишься ужаса ночного, стрелы, летящей днем... Не случится с тобой беды, и бедствие не приблизится к твоему шатру, потому что ангелам Своим Он заповедает о тебе – хранить тебя на всех путях твоих. На руках они понесут тебя, чтобы не споткнулась о камень нога твоя.

Нефеш Ахаим

Человек, в действительности принимающий на себя «иго Торы» (עול תורה לשמה), возвышается над всем миром, и Всевышний опекает его индивидуально, вопреки всем силам природы, поскольку он прилепился к Торе и к самому Творцу. Более того, силы природы подчиняются ему: как скажет, так и будет.

¹ А почему бы не сказать, что Всевышний просто прощает «средним их грехи»? Это невозможно, как говорят мудрецы: «Тот, кто думает, что Бог отпускает грехи, «отпустятся» его внутренности. Не отпускает, а терпеливо откладывает наказание, но берет все сполна». На первый взгляд, это совершенно непонятно: даже такие мелочные и ничтожные создания, как мы, умеем прощать, разве негоже Всевышнему проявить великодушие и простить грешника? Чтобы прояснить этот вопрос, нужно прежде всего понять является ли воздаяние Всевышнего естественным последствием поступков человека, подобно испорченной пище, вызывающей несварение желудка, или же это – результат судебного решения, подобно тюремному заключению для вора. Ответ таков: оба элемента присутствуют. И действительно, грех можно рассматривать в двух аспектах: во-первых, это нарушение воли того, Кто повелел, во-вторых, запрещенное действие само по себе отравляет душу человека, наносит ему вред. Первую сторону греха можно простить, но вторую – нет. Нельзя простить объективную реальность. Наказание Всевышнего – не месть тому, кто ослушался Его приказа, это, прежде всего, естественный результат поступков людей. Представьте себе человека, который, придя в синагогу в разгар эпидемии, увидел надпись на двери: «Без маски не входить», но поскольку ему было неудобно сидеть с маской, держал ее в кармане. В результате заразился ковидом от соседа по скамье. Теперь он может раскаиваться в содеянном, просить у руководства синагоги прощения и обещать, что никогда больше не будет нарушать их требований – разве все это может ему хоть чем-нибудь помочь? Есть объективная реальность – вирус в дыхательных путях, и он делает свое черное дело, не считаясь ни с сожалением, ни с обещаниями.

² Дело здесь не только в том, что воздаяние определяется по большинству (за большинство поступков воздаяние в грядущем, а за меньшинство – благами или страданиями при жизни), но и в том, что личность человека влияет на характер воздаяния. Человек, у которого больше заслуг, по умолчанию, натура более духовная, поэтому и награда его не относится к радостям и горестям материальной жизни. И наоборот, для человека, у которого больше грехов, скорее всего, физические удовольствия важнее всего, поэтому и награду за заповеди ему дают в этом мире.

³ Окончательный ответ на этот вопрос будет дан в п.12, а пока что Рамбан ответил только на предыдущий вопрос: Бог спасает середняков от *геинома*, но поскольку бесплатных завтраков не бывает, им надо заплатить за эту милость страданиями при жизни, чтобы очиститься от грехов (но игра стоит свеч!!!). А на последний вопрос (откуда возьмутся середняки в день смерти, если они уже при жизни очистились от грехов), ответа пока нет.

⁴ כבר הדגשנו שגם לפי הרמב"ן, צריכים לברר בר"ה, האם אדם עומד להגיע לגיהנום או לא, האם נכון לעכשיו הוא עומד לזכות לחיי עוה"ב או לא - בגלל שמאורעות וגזירות של עוה"ו תלויות בהן, לכן עושים חשבון ושיקול ומבררים מצבו לענין עולם הבא כדי לפסוק דינו בעניני עולם הזה רק שאין פסק דין או כתיבה על עולם הבא.

⁵ Так что ему не миновать *геинома*, но в этом случае нет времени платить ему по заслугам за исполненные заповеди при жизни, надо как-то компенсировать.

⁶ Рамбан спросил выше, как может, что быть после смерти есть «средние» (половина заслуг и половина грехов) – ведь такие люди должны очищаться от своих грехов при жизни, поскольку Бог склоняет чашу их весов, так чтобы они не попали в *геином*. Таким образом к Великому суду они должны были прийти «белыми и пушистыми» – откуда же быть «средним»? Вот его ответ: есть люди, у которых при жизни было больше грехов, поэтому их не наказывали, спокойно дожидаясь, пока они не попадут в *геином*. Но незадолго до смерти они начали исправляться и дошли до состояния «средних», а времени наказывать их при жизни не осталось: Аннушка уже разлила масло. Неискупленные грехи таких середняков, будут портить им наслаждение в *ган-эден* и в грядущем мире (как ложка дегтя в бочке меда).

⁷ С одной стороны, в этих словах доказательство того, что и в грядущем мире не искупленные при жизни грехи будут портить наслаждение. С другой стороны, здесь же ответ на трудный вопрос: поскольку мы выяснили, что грехи наносят реальный ущерб душе человека, от них надо очиститься любым путем, а поскольку страданиям при жизни и в *геиноме* в данном случае нет места, то чем же достигается очищение? Уменьшение наслаждения не очищает от скверны греха! Ответ в словах Талмуда, которые процитировал Рамбан: жгучий стыд сжигает все последствия греха не хуже, чем огонь преисподней (кто ни разу не сгорал от стыда, не поймет)! Стыд происходит от того, что человек, видя ступень своего ближнего, ощущает, что и он мог ее достичь, если бы переборол свою лень, свое сладострастие или спесь...

⁸ «Все остальные люди – и праведники, и грешники – подчинены обычному течению жизни» - не противоречат ли эти слова Рамбана тому, что он сам писал в комментарии к недельному разделу Бо: «А узнав о великих и знаменитых чудесах (исхода из Египта), человек признает и скрытые чудеса, которые являются основой всей Торы: и нет у человека доли в Торе Моше-рабейну, пока он не поверит, что все, что с нами происходит, – все это чудеса, не связанные с природой и обычаем мира – это относится как к общине, так и к отдельному человеку?»

На самом деле, противоречия нет! В своем комментарии Рамбан утверждает лишь, что нет автономного мира природы, который существовал бы сам по себе, вне воли Создателя. Всё, абсолютно всё в мире существует и действует только потому, что на то есть Божья воля (иногда употребляют слово Провидение). Воля эта проявляется в двух формах: *ашаха клалит* (общий или видовой надзор) и *ашаха пратит* (детальный, индивидуальный надзор). Общий надзор вытекает из цели творения: мир был создан в определенном виде для достижения цели творения, значит, все время пока эта цель не достигнута, необходимо позаботиться о сохранении и исправном функционировании всех частей и видов творения. Для этой цели Всевышний создал устойчивые причинно-следственные связи или

законы, управляющие созданным миром, причем они действуют в «режиме автопилота», независимо от поступков людей. А детальный (или индивидуальный надзор) вытекает из свободы выбора, благодаря которой человек может двигаться по направлению к цели или от нее. Контроль нужен для того, чтобы помочь человеку достичь цели: обладая свободой выбора, он способен отклоняться от нее, поэтому нужно очищать его от мешающих грехов, поощрять за успехи и воздавать за поступки. Таким образом *ашгаха пратит* действует по схеме снизу вверх, реагируя на поступки человека. Поэтому страдания, которые приходят людям в рамках индивидуального надзора предназначены для очищения человека от грехов либо для предупреждения, пробуждения и т.п. – и приходят они в результате судебного решения на ежегодном суде в *Рош-ашана*.

Но если у человека разболелась голова от того, что он сидел на солнцепеке и не пил, то никакого судебного решения тут не было. Здесь действовала не *ашгаха пратит*, а то, что Рамбан называет «обычаем мира», т.е. законы природы, по которым обезвоживание приводит плохому самочувствию. Аналогично с человеком, который вышел в зимний день без свитера на улицу и простудился. И здесь простуду принесло не наказание, а законы природы, но законы эти не действуют не сами по себе: Всевышний ежесекундно поддерживает постоянство созданного Им мира вместе со всеми его законами. Причем происходит это в рамках *ашгаха клалит* (общего видового надзора). Таким образом, в конечном счете, все происходит по воле Всевышнего, который осуществляет общий видовой надзор над созданным миром с его законами физики, химии и биологии, с вирусами и ОРЗ. В этих рамках *ашгаха клалит* совершенно неважно, какой именно человек заболевает гриппом. Есть вирус, который согласно установленным Богом законам природы должен заразить этой зимой 150 миллионов людей – но кто будут эти люди – их список поименно не устанавливается. Вот почему Рамбан пишет, что такого рода неприятности, которые случаются с людьми, – это обычное течение жизни, а не последствия судебного решения.

Но что касается больших праведников, то о них Рамбан писал в комментарии к Торе (*Берешит*, 18:19) так:

«Знание Бога, то есть Его Провидение в нашем нижнем мире, направлено на сохранение видов... однако с праведниками дело обстоит не так. Бог направляет на праведника свое внимание, знает его лично и постоянно охраняет. И это знание и память о праведнике никогда не оставляет его...».

Рамбан говорит здесь об особой опеке над праведниками и мудрецами, мысль которых постоянно связана с Творцом мира и его Торой. Таких людей вирусы не заразят, если не будет на то особой причины. Эта опека упомянута царем Давидом в Псалме 91:

«Живущий под покровом Всевышнего в тени Всемогущего обитает. Скажу Господу: мое убежище и крепость моя – Бог мой, на которого я полагаюсь, Ибо Он спасет тебя от сети птицелова, от мора губительного. Своим крылом Он укроет тебя, и под крыльями Его найдешь убежище, щит и броня – верность Его. Не утратишься ужаса ночного, стрелы, летящей днем... Не случится с тобой беды, и бедствие не приблизится к твоему шатру, потому что ангелам Своим Он заповедает о тебе – хранить тебя на всех путях твоих. На руках они понесут тебя, чтобы не споткнулась о камень нога твоя».

Кому даны эти обещания? Если это награда, то за какие заслуги? Царь Давид отвечает:

«Ибо он полюбил Меня, и Я избавлю его, укреплю его, потому что познал Мое имя».

Знание (נד) означает близкую связь, подобно тому, как сказано: «И познал Адам Хаву, свою жену». Праведник, мысленно «прилепившийся» к Творцу, удостоивается особой опеки, которая поднимает его над всей миром, так что над ними не довлеют законы природы. Об этом писал и р. Хаим из Воложина в «Нефеш Ахаим» (4:18):

«Человек, в действительности принимающий на себя «иго Торы», (עול תורה לשמה) возвышается над всем миром, и Всевышний опекает его индивидуально, вопреки всем силам природы, поскольку он прилепился к Торе и к самому Творцу. Более того, силы природы подчиняются ему: как скажет, так и будет!».

Такие люди (их единицы), живущие не по законам природы, если уж простудятся, то только по решению свыше: либо для того, чтобы искупить грех, либо как предостережение. А Рамбан в *Морэ невухим* добавляет еще одну деталь: даже мудрец и праведник, который в минуту слабости отвлечется мыслью от Торы, тут же окажется во власти слепых законов природы, потому что индивидуальная опека над ним ослабевает. В результате его могут постигнуть различные неприятности, в том числе и ОРЗ.

יערות דבש: «כאשר יחטא (האדם) ד' מסלק השגחתו ומניחו למנהגו של עולם», ובספר דברי יואל לאדמו"ר מסאטמאר זצ"ל פ' ראה עמ' צו הביא דבריו שאופן א' של עונשים המגיע אל האדם בהשגחה פרטית מד' וכו' ואופן ב' כי מזלו הוא לרעה וכו' וכאשר יחטא האדם ד' מסלק השגחתו ממנו ומניחו למנהגו של עולם וכו'. וכן כתב המקובל הר"י אירגאס זצ"ל בספר שומר אמונים הקדמון (ויכוח שני סי' פא) שיש השגחה של הסתר פנים מאת השי"ת כי מחמת עונו עזבו ד' אל הטבע וההזדמן ולזה היו נושאים כלי מלחמה אל מלחמת מצוה עם היות שלא בהרב ובחניית יהושיע השם והנכנס למלחמה בלא חרב בידו, נקרא מתחייב בנפשו. וכל דבריו כבר באו בכתובים בדברי הרמב"ן בפירושו לספר איוב (לו ז): "ידוע וברור כי האדם מפני שהוא מכיר את אלקיו ישגיח עליו וישמור אותו ולא כן שאר הבריות... ומן הטעם הזה ישמור את הצדיקים כי כאשר לבם ועיניהם תמיד עמו כן עיני ד' עליהם מראשית השנה ועד אחרית שנה עד כי תחסידי הגמור הדבק באלקיו תמיד ולא יפיר הדבק במחשבתו בו בענין מענייני העולם יהיה נשמר תמיד מכל מקרי הזמן אפילו ההווים בטבע וישתמר מהם בנס יעשה לו תמיד וכו' והרחוק מן האל במחשבתו ובמעשיו ואפילו לא יתחייב מיתה בחטאו אשר חטא יהיה משולח ונעזב למקרים" וביאר שם הרמב"ן שמשום שרוב העולם אינם במדרגת תחסידי הגמור להיות נשמר תמיד ממקרי הזמן בנס לכן צותה התורה החליץ הנלחמים וכו'. וגם משמע כן בספר חובת הלבבות שכתב ריש שער הבטחון מי שבטח בוולת השם מסיר האלקים השגחתו מעליו ומניח אותו ביד מי שבטח עליו.

וכן כתב הספורנו סוף פ' תזריע: «הנרדמים אשר לא ידעו כלל ולא התעוררו כלל לדעת דבר מזה והם כל בני עכו"ם ורוב האומה הישראלית זולתי יחידי סגולה הם בלי ספק תחת הנהגת הטבע וגרמי השמימיים הנכבדים מאותם בני אדם כאשר מיני בעלי חיים אשר לא תפול השגחה האלקית באישיהם אבל במיניהם בלבד». ומדויק שעל הנרדמים יש רק השגחה כללית, כמו על בע"ח.

ובגמרא בבא בתרא ז רבנן לא צריכא נטירותא ולכן תלמידי חכמים פטורים מלשלם עבור חומת העיר, והרמב"ם פסק כן להלכה בהל' שכנים (ו ה) וכן הוא בשו"ע חו"מ קס"ג ויו"ד רמ"ג ב', וכתב החזו"א יו"ד סי' קנא: "ואחרי שבאמת תורתן מגנת עליהן ואינם נתונים תחת מקרי הטבע כשאר בני אדם כי השגחתו ית' הוא לפי מדת הבטחון שאדם משליך יהבו על בוראו ית' הלכך ראוי ת"ח לפוטרו מנטירותא ולהטיל את החומה על שאר בני העיר". וכל זה הוא רק לענין השגחת השי"ת באדם להצילו מן הטבע והמקרים אבל לענין ידיעתו ית' זו בכל אדם מישראל או מן האומות לדעת כל פרטי מעשיו וכל מה שנעשה לו ואירע לו ככתוב: "היוצר יחד לבם המבין אל כל מעשיהם" (רבינו בחיי). והנה יש שאמרו (בפרט מגדולי החסידות) שיש השגחה פרטית על כל נברא וכל מאורע לא כדברי כל הראשונים והאחרונים האלה ויש גם מאמרי חז"ל שנראים כסותרים את דברי הרמב"ן, כגון: "אין אדם נוקף אצבעו מלמטה אלא א"כ מכריזין עליו מלמעלה, שנאמר: מה' מצעדי גבר כוננו" (הולין ז'). ויש מפרשים את שאין אדם נוקף אצבעו בלי הכרזה אבל יש שני מיני הכרזה: הכרזה על מאורע זה בפרט והכרזה שאדם זה הוא בכלל הטבע ותחת שליטת המקרים שגם זה בעי הכרזה ואי אפשר להיות היזק לאדם אא"כ הותר דמו וניתן רשות מלמעלה אבל גזר דין שהוא תחת הטבע גם כן נקרא הכרזה.

Напомним, что Рамбам и все, кто идут по его стопам (Рамбан в комментарии к *Берешит* 18:19 и к книге *Йова* 36:7, Рамак в «Шиур-Кома») не отрицают, что **Общий (видовой) надзор распространяется на всех людей, так же, как и на остальные виды созданий. Не раз упоминалось, что Общая *ашгаха* вытекает из цели, ради которой был сотворен мир и все, что его наполняет. Этой цели служат все создания, кто непосредственно, а кто косвенно, в качестве средства (כלי). Праведник своим образом жизни служит цели творения непосредственно: Тора, которую он учит, и поступки, которые он совершает, исправляют мир и приближают его к цели. Однако праведник во многом нуждается для своего образа жизни: ему нужны еда и питье, жилье, транспорт, книги, тфилин, мезузы и прочие предметы для исполнения заповедей. Обо всех этих косвенных средствах достижения цели Провидение должно заботиться.**

Так писал рав Дэслер в "Михтав Миэлияу": Индивидуальная *ашгаха* – по отношению к праведнику, реализующему цель творения, **Общая *ашгаха* – по отношению к средствам, в которых он нуждается.**