

## שער הגמול - ВРАТА ВОЗДАЯНИЯ

### О СУЩЕСТВОВАНИИ ТЕЛА В БУДУЩЕМ МИРЕ

### קיום הגוף בעה"ב

101) Сказано в трактате *Брахот* (17а) о Будущем мире: «Рав часто говорил: В Будущем мире нет ни еды, ни питья, ...ни зависти, ни ненависти, ни соперничества, а только праведники восседают с венцами на головах и наслаждаются сиянием *Шехины* (Божественного Присутствия)». И также часто говорится в Талмуде: «Всевышний насытит их в Будущем мире сиянием *Шехины*, как сказано: «Буду насыщаться наяву<sup>1</sup> Твоим Образом». Имеется в виду, что существование этих праведных людей будет поддерживаться сиянием Его Славы, подобно тому, как в этом мире существование души в теле поддерживается едой и питьем. Об этом написано: «В свете Лица Царя – жизнь» (*Мишлей* 16:15); и толкуют в Ваикра раба: «И видели они Бога – и ели, и пили» – настоящую пищу<sup>2</sup>.

И так же сказано о нашем учителе Моше (*Шмот раба* 47:5): «Чем же он питался (в течение 40 дней на горе Синай)? Сиянием *Шехины* «питался». И не удивляйся этому, ведь ангелы, поддерживающие Небесный Трон, так же «питаются» сиянием *Шехины*, как сказано: «Ты даешь им всем жизнь, и небесное Воинство преклоняется перед Тобой».<sup>3</sup> И толкуют: «Ты даешь им всем жизнь», т.е. «Ты и есть жизнь для всех них». Ведь душа существует благодаря ее связи с Высшим Разумом, подобно тому, как существуют ангелы; и когда душа возобладает над телом до такой степени, что органы тела перестанут функционировать..., тогда существование тела сможет поддерживаться только силою души, без еды и питья, подобно существованию нашего учителя Моше, в течение сорока дней на горе Синай. А если ты отнесешь это явление к чудесам, то послужит доказательством пророк Элияу, тело которого не отделилось от души<sup>4</sup>, и (в таком виде) он существует с той поры и навечно. То же самое касается Ханоха, согласно мидрашам наших учителей.

102) И так же сказано в мидраше (*Коэлет*) по поводу стиха «Я понял, что все, что делает Бог, **пребудет вовек**: к этому ничего не прибавить и не убавить; а сделал так Бог, чтобы трепетали перед Ним»: «Сказал раби Симон: Согласно этому стиху, человек должен был бы существовать вечно. Почему же он был наказан смертью? «Сделал так Бог, чтобы трепетали перед Ним». И еще сказано там от имени раби Юдана и раби Нехемьи по поводу стиха: «Все, что есть и что будет, уже было прежде»: Если тебе скажут: «Разве мог бы Первый Человек жить вечно, если бы он не согрешил?», скажи им: «Ведь Элияу не согрешил – и живет вечно!» (*Коэлет раба* 3:15).

ועל זה העולם אמרו בברכות (י"ז א') מרגלא בפומיה דרב העוה"ב אין בו לא אכילה ולא שתיה לא קנאה ולא שנאה ולא תחרות אלא צדיקים יושבים ועטרותיהן בראשיהן ונהנין מזיו השכינה, וכן יאמרו תמיד בתלמוד הקב"ה משיבען מזיו שכינתו לעוה"ב שנאמר אשבעה בהקיץ תמונתך, רצו לומר שקיום האנשים הזוכים ההם בזיו הכבוד כקיום הנפש בגוף בעוה"ז באכילה ושתיה, כענין שכתוב באור פני מלך חיים. ודרשו בואלה שמות רבה ויחזו את האלהים ויאכלו וישתו אכילה ודאית דכתיב באור פני מלך חיים.

וכן אמרו במשה רבינו (שמו"ר פמ"ו ט') מאין היה אוכל מזיו השכינה היה נזון, ואל תתמה החיות שהן נושאות את הכסא והן גיזונות מזיו השכינה שנאמר ואתה מחיה את כולם ואתה מְחַיֶה לכולם, כי קיום הנפש בהתיחדה בדעת עליון כקיום המלאכים בו, והתעלות הנפש על הגוף מבטלת הכחות הגופיות כמו שהזכרנו למעלה פעם אחרת עד שיתקיים הגוף בקיום הנפש בלא אכילה ושתיה, וכקיום משה בהר ארבעים יום. ואם ניחס זה אל מעשה הנס, הנה אליהו יוכיח שלא הושלך הגוף ממנו ולא נפרד מן הנפש והתקיים מאז ועד עולם, וכן חנוך כפי מדרשי רבותינו ז"ל,

וכן אמרו (קוה"ר פ"ג) ידעתי כי כל אשר יעשה האלהים הוא יהיה לעולם וגו' אמר ר' סימון ראוי היה האדם שיחיה ויתקיים לעולם מן הדין פסוקא ומפני מה נקנסה עליו מיתה אלא והאלהים עשה שייראו מלפניו, מה שהיה כבר הוא ר' יודן ור' נחמיה חד אמר אם יאמר לך אדם אפשר שאלמלא לא חטא אדם הראשון היה חי וקיים לעולם אמור לו הרי אליהו שלא חטא הרי הוא חי וקיים לעולם.

Эти мудрецы в Мидраше прояснили, что воля Бога может обеспечить Его созданиям вечное существование, и в доказательство привели Элияу<sup>5</sup>. Ведь сказал пророк Малахи (3:23): «Вот Я посылаю к вам пророка Элияу перед наступлением дня Бога, великого и грозного». И это доказывает, что душа Элияу не отделилась от его тела, но он продолжает свою человеческую жизнь. А если мы скажем, что душа покинула его тело, тогда слова Малахи прозвучат как ясное пророчество о воскрешении мертвых. И в том, и в другом случае он разбивает сердца маловеров<sup>6</sup>.

103) Вдобавок мы видели, что существование тела у людей с возвышенной душой поддерживается тончайшими субстанциями, а у самых возвышенных – еще более тонкими. Так существование людей поколения пустыни поддерживалось *маном*, который полностью усваивался тканями тела и был порождением Высшего Света, принявшего материальную форму по воле Создателя, да будет Он благословен. И они удостоились *мана* с того времени, когда их души возвысились, постигнув чудеса рассечения моря, о которых сказано: «Простая рабыня постигла на море больше, чем постигал пророк Йехезкель». А наш учитель Моше, душа которого возвысилась в постижении Творца в еще большей степени, чем души всех остальных, не нуждался в даже этой материализовавшейся субстанции, и существование его тела поддерживалось сиянием *Шехины* и постижением высших миров.

104) И я нашел в *Мехильте* толкование на стих «Сегодня вы не найдете его (*ман*) в поле: Сегодня вы его не найдете, но вы найдете его завтра. Раби Элазар бен Хисма сказал: В этом мире вы его не найдете, но вы найдете его в Будущем мире»<sup>7</sup>. И это изречение можно объяснить двумя путями. Или имеется в виду, что среди обитателей Будущего мира будут и такие, кто не достиг уровня, позволяющего постоянно наслаждаться сиянием *Шехины*, и они будут поддерживать свое существование субстанцией, материализовавшейся из этого сияния, как это было с поколением пустыни. Или можно объяснить, что, по мнению раби Элазара бен Хисмы, слова «Сегодня вы не найдете его...» намекает на то, что люди в Будущем мире будут насыщаться первоосновой *мана* – самим сиянием Всевышнего. И это объяснение представляется мне правильным.

И об этом сказано в трактате *Йома* по поводу стиха «Хлеб небожителей ел человек»: «По мнению раби Акивы, это хлеб, которым питаются ангелы-служители». Он имел в виду, что «хлеб», которым «питаются» ангелы, происходит от сияния *Шехины*. «Сказал ему раби Ишмаэль: «Акива, в этом ты ошибаешься. Разве ангелы-служители питаются хлебом? Ведь сказано: «Хлеба не ел и воды не пил». Тем самым он возразил на утверждение раби Акивы о том, что ангелы питаются субстанцией, материализовавшейся из высшего сияния, а на самом деле они «питаются» самим светом.

הנה ביארו שרצון האלהים במעשיו מקיים אותם לעולם והביאו הראיה הזו מאליהו זכור לטוב, והנביא אמר הנה אנכי שולח לכם את אליה הנביא לפני בוא יום ה' הגדול והנורא וזאת ראיה שלא נתפרדה נפשו מן הגוף הקדוש והתקיים קיום אנושי, ואם נאמר שנסתלקה ממנו תהיה הבטחה מפורשת על תחיית המתים, ושתייהן קורעות לב קטני האמנה:

והנה ראינו כי זכי הנפש קיום גופם בדברים הדקים, והזכים מהם בדקים מן הדקים, כי אנשי המן נתקיימו במן הנבלע באברים שהוא מתולדת האור העליון המתגשם ברצון בוראו יתברך וזכו בדבר משעה שנתעלית נפשם במה שהשיגו בנפלאות הים, כמו שאמרו (מכילתא בשלח) ראתה שפחה על הים מה שלא ראה יחזקאל הנביא, ומשה רבינו שנתעלית נפשו ונתיחדה יותר מהם בידיעת בוראו לא הוצרך לדבר ההוא שנתגשם ונתקיים גופו בזיו השכינה ובהשגה העליונית.

ומצאתי במכילתא היום לא תמצאוהו אמר להם היום אי אתם מוצאים אותו אבל אתם מוצאים אותו למחר, ר' אלעזר חסמא אומר בעוה"ז אין אתם מוצאין אותו אבל אתם מוצאין אותו לעוה"ב, וזו המימרא תתפרש על אחד משני דרכים, או שנאמר שיהיו בבני העוה"ב מי שלא גיע מעלתם ליהנות תמיד מזיו השכינה, ויהיה קיומם בדבר המתגשם מן הזיו ההוא למעלה כמעלת דור המדבר, או נפרש שרמז הכתוב לדעת ר' אלעזר חסמא במלת היום שאנשי העוה"ב יהיה קיומם ביסוד המן שהוא הזיו העליון, רמז על עיקר המן ורמז על קיום בני העוה"ב, כך נראה לי

וזהו שאמרו במסכת יומא (ע"ה ב') לחם אבירים אכל איש לחם שמלאכי השרת אוכלין דברי ר' ישמעאל, רצה לומר שהוא מזיו השכינה שהמלאכים חיים ממנו, ואמר לו רבי עקיבא ישמעאל טעית בדבר זה וכי מלאכי השרת אוכלין לחם והלא כבר נאמר לחם לא אכלתי ומים לא שתיתי, תפסו מפני ששם קיומם בענין המתגשם מתולדות הזיו העליון והם קיימים באור עצמו:

105) Поэтому мы<sup>8</sup> будем верить в сказанное (*Санхедрин* 92): «Праведники, которых Всевышний воскресит в грядущем, не возвратятся в прах<sup>9</sup> снова...» И об этом очень часто говорили наши благословенной памяти учителя, во многих местах в Талмуде, как например: «Чтобы было тебе благо» – в мире, который весь благо; «и продолжились твои дни» – **в мире, который длится бесконечно**. Имеется в виду, что все, кто удостоиваются Будущего мира, будут жить бесконечно, потому что там нет смерти. И однозначно говорится в конце трактата *Хулин* (142a): «Нет ни одной заповеди, записанной в Торе рядом с предназначенной за нее наградой, чтобы она не указывала на воскрешение мертвых, как сказано: «Чтобы было благо тебе» – в мире, который весь благо; «и продолжились твои дни» – в мире, который длится бесконечно». И здесь разъяснили, что для тех, кто воскреснет из мертвых, наступит «мир, который длится бесконечно», т.е. они не возвратятся в прах вовеки. И мы уже писали об этом.

106) Ты можешь нам возразить: «Поскольку тело состоит из органов, предназначенных для функционирования души и разделенных, как указывают исследователи, на три системы – пищеварительную, репродуктивную и поддерживающую жизнедеятельность самого тела, и существование самого тела необходимо только для потребления пищи, поддержания жизнедеятельности и воспроизведения подобного себе, то в Будущем мире, когда эти функции отпадут – ведь «не будет там ни еды, ни питья» – тело станет бесполезным, а в творении Бога нет бездействующих «механизмов»?

Ответ заключается в том, что тела будут необходимы для упомянутых функций сразу после воскрешения мертвых, а затем Всевышний не пожелает упразднить их. И еще: есть в строении тела глубочайшие тайны; ведь человек был создан именно в таком образе не по беспричинной случайности, но исходя из величайшей необходимости и по важной причине<sup>10</sup>. И его Создатель желает, чтобы этот образ был сохранен.

107) А если ты спросишь: Как же может существовать вечно тело, относящееся к нижнему миру<sup>11</sup>, то мы уже пояснили, что существование тела будет поддерживаться душой, а душа будет пребывать в единстве с Высшим Разумом; и получающий жизнь уподобится дающему жизнь – в единстве с Ним<sup>12</sup>. Ведь мы верим в самое простое значение стихов Писания о том, что Первый Человек, если бы не совершил тот грех, жил бы вечно<sup>13</sup> – даже в мире, полностью разрушенном в седьмом тысячелетии.

И также мы верим – и это признано всеми – что влияние души, прилепившейся к Высшему Разуму, различимо на теле человека, как, например, «сияние лица» Моше (*Шмот* 34:30): «лицо Моше – как лик Солнца, а лицо Йешуа – как лик Луны» (*Бава батра*75a). И также сказали наши благословенной памяти учителя что, подобно Первому Человеку, каждый, прилепившийся к своему Созда-

ועל כן נאמין אנחנו במה שאמרו (סנהדרין צ"ב ב') מתים שעתידי הקב"ה להחיות שוב אינן חוזרין לעפרם, וכו'; וזה ענין מורגל מאד ושגור בפיהם ז"ל כמו שאומרין בכל מקום במדרשות ובתלמוד למען ייטב לך לעולם שכולו טוב והארכת ימים לעולם שכולו ארוך, רוצים לומר שכל הזוכים לו ארוכי ימים הם שאין בו מות. ומפורש אמרו בשלהי חולין אין לך כל מצוה ומצוה שכתובה בתורה שמתן שכרה בצדה שאין תחיית המתים תלויה בה שנאמר למען ייטב לך לעולם שכולו טוב והארכת ימים לעולם שכולו ארוך הנה פירשו שאחר תחייתן יהא להם עולם שכולו ארוך כלומר שאינן חוזרין לעפרן לעדי עד, וכבר כתבתיה לזו:

ואם תשיב עלינו בהיות הגוף מחובר מכלי השמוש לפעולות הנפש לשלשה חלקים שהזכירו אנשי העיון, והם כלי המזון וכלי הזרע וכלי תיקון הגוף, והגוף בכללו צורך מציאותו היה בעבור תכלית אחת והיא אכילת המזון לקיום הגוף ולהוליד דמיונו, וכשתסתלק התכלית ההיא לעוה"ב שאין בו לא אכילה ולא שתיה למה יהיה הגוף פועל ריק ואין במעשה האלהים פועל בטל,

הנה התשובה לכל זה כי היתה הבריאה הזאת לזמן תחיית המתים לצורך השמושים הנזכרים, ואין הקב"ה רוצה בבטולה אחרי כן, ועוד יש בצורה הזאת סודות עמוקים כי לא היתה היצירה על זה הדמות הפקר וללא טעם, רק לצורך גדול ולטעם נכבד, והעושה יתברך רוצה בקיומו,

ואם תקשה עלינו קיום הגוף מן השפלים לעולם, כבר השיבנו אליך כי קיום הגוף יהיה בקיום הנפש וקיום הנפש בהתייחדה בדעת עליון, והמתקיים יהיה כמתקיים בהתייחדו בו, כאשר נאמין אפילו בפשט הכתובים על אדם הראשון שהיה ראוי שיתקיים ויחיה לעד אלו לא חטא בחטא ההוא, ואע"פ שנאמין בחרבן העולם בשנת השמיטה,

וכן נאמין ונתחזק אצל הכל באמת, הראות כח הנפש על הגוף האפל בדבקה בדעת עליון, כענין קירון פני משה כפני חמה ופני יהושע כפני לבנה: וכן יאמרו רבותינו ז"ל על אדם הראשון ועל כל דבק ביוצרו ומתלבש ברוח הקדש, אמרו עליו על פנחס בשעה שהיה רוח הקדש שורה עליו היו פניו בוערות כלפידים, וכו', ואם דעותינו לא ישיגו בחקירה הזאת מאיזה צד תהיה

телю, облачается пророческим духом; и сказали о Пинхасе: «Когда на него сходил пророческий дух, его лицо пылало, подобно пламени»... И даже если наше сознание не способно постигнуть путем исследования, каким образом происходит это явление, тем не менее мы верим, что это так, ибо Сотворивший это лучше знаком с тайнами души и ее природой, чем наши умники.

И еще мы видим, что, когда душа получает то, к чему стремится, ее наслаждение различимо на теле, и придает ему сияние (лица), красоту, довольство и здоровье, даже если это желание было утолено с помощью тяжелого труда и больших усилий, – и тем более, постижение мудрости мудрецами, как написано: «Мудрость просветляет лик человека».

108) И упомянутого вопроса – как же тело может жить вечно? – и подавно не должно существовать с точки зрения философов<sup>14</sup> и некоторых наших мудрецов, толкователей Торы, – ведь, по мнению философов, Вселенная в целом существует вечно, а некоторые из наших мудрецов тоже признают ее вечность и не считают, что Вселенная непременно возвратится в состояние хаоса (Рамбам, *More nevuchim* 27), ибо все, что сотворено по воле Творца существует только по Его воле – будь то на время или вечно. И так же, как они верят, руководствуясь результатами своего исследования, что мир в целом может существовать вечно, так и мы можем верить, опираясь на свою традицию, в возможность вечного существования отдельного человека по воле Всевышнего. Ведь так же, как Его воля проявляется по отношению к целому, она проявляется и по отношению к частному. И несмотря на то, что кажется, будто только целое продолжает существовать, а частности исчезают, мы верим, что по отношению к людям это происходит из-за Первого греха и наказания, которое было дано за него. А Его воля заключается в том, чтобы люди жили вечно, как мы уже упомянули выше (п.102), исходя из слов наших мудрецов, благословенна память о них.

המדה הזו, אבל נאמין שהוא כן כי הבורא אותה יתברך שמו יודע מסודות הנפש ומהותה יותר מהתחכמותנו,

ועוד אנחנו רואים שחפצי הנפש המזדמנים כרצונה נותנין לגוף הנאה ומוסיפין בו זהר והדר ושומן ובריאות אפילו בבואם אליו בעמל ויגיעה, וכל שכן חכמה לחכמים כענין שכתוב חכמת אדם תאיר פניו:

וכל שגן שזאת הקושיא שהזכרנו בקיום הגוף לנצח אינה על דעתם של פילוסופים ועל דעת קצת חכמי תורתנו המפרשים, כי הפילוסופים מקיימים כללו לעד, וחכמינו קצתם יודו בקיומו ואין אצלם חזרת העולם לתוהו, כי כל נברא ברצון הבורא יתברך קיומו ברצון ההוא אם לזמן אם לנצח, וכמו שיאמינו הם בעיונם קיום הכללים לעד, כך אנחנו יכולים להאמין בקבלתנו בקיום הפרט ברצון המתעלה, כי כמו שיש רצון כללי בכלל כך יש רצון פרטי בפרט, ואע"פ שנראה בעולם ביטול הפרטים וקיום הכללים הנה אמונתנו היא כי היה זה בבעלי הנפש מפני החטא הקדמוני והעונש הנגזר עליו, אבל הרצון הנצחי מקיים רצונו לנצח כמו שהזכרנו למעלה מדברי חכמים ז"ל:

<sup>1</sup> Наяву – значит после пробуждения. Другими словами, после воскресения мертвых.

<sup>2</sup> Что значит «настоящая пища», упомянутая в Мидраше? Сказано в Торе (Дварим 8:3): "Не хлебом единым живет человек, но всем тем, что выходит из уст Всевышнего живет человек". Раби Хаим Виталь пояснил этот стих так: Человек думает, что он живет благодаря материальной пище, которую потребляет. Однако на самом деле мы существуем благодаря животворному воздействию Творца, которое исходит как бы «из Его уст». Приходя в наш физический мир, оно облачается в материальную форму хлеба и других пищевых продуктов, которые мы потребляем. Таким образом, то, «что выходит из уст Всевышнего» – это духовный корень материальной пищи, в которой заключена также животная энергия, но, по сути, жизнь дает нам именно духовная составляющая. Она и называется в Мидраше «настоящей пищей», в отличие от материальной составляющей, которая является только внешней оболочкой. Поэтому и сказано в *Мишлей*: "В свете Лица Царя – жизнь"; а тот, кто напрямую контактирует с Богом, как это будет в Грядущем мире, воспринимает исходящее от Него животворное воздействие в чистом виде, без материальной оболочки из белков, жиров и углеводов.

<sup>3</sup> На первый взгляд, это доказательство не очень убедительно: ведь "требуется доказать", что тело человека способно просуществовать без пищи, довольствуясь только тем, "что выходит из уст Всевышнего". Но существование ангелов, казалось бы, ничего не доказывает, потому что у них нет тела – вот они и не испытывают недостатка в пище. Скорее всего, Рамбан понимает, что любое создание, даже нематериальное, нуждается в пище, т.е. в том, что



поддерживает его существование. Только характер этой пищи изменяется в зависимости от уровня созданий: люди в этом мире нуждаются в поддержке в виде хлеба с маслом, а ангелы нуждаются в поддержке в виде непосредственного воздействия Творца, не облаченного в физическую оболочку. По отношению к жизни в будущем мире это означает, что тела людей тогда будут только отдаленно напоминать наше сегодняшнее тело, поэтому и можно будет просуществовать на «ангельской диете».

<sup>4</sup> Из слов Рамбана получается, что пророк Элияу не утратил своего тела, несмотря на то что в книге Царей о нем сказано, что он вознесся "в вихре на небо". Но как можно сохранять тело при переходе в мир душ? Вопрос этот не новый, мы находим его уже в книге Зоар, которая вопрошает: "Как Мог Элияу подняться на небеса, если Небеса не могут выдержать ничего телесного, даже размером в горчичное зерно, а ты говоришь: "вознесся в вихре на небо"! Ответ звучит приблизительно так: Моше, как известно, поднялся на гору Синай, несмотря на то что сказано: "А слава Господа была как огонь, пылающий на вершине горы" (*Шмот* 24:17). Каким образом? Моше укутался в облачное одеяние, и так поднялся на гору (как сказано: "И вошел Моше в облако, и взошел на гору"). Так же следует понимать то, что сказано о пророке Элияу: вознесся в вихре на небо – означает, что он облачился в вихрь и поднялся на небо. Другими словами, Элияу сбросил свое физическое тело и облачился в нематериальное вихревое тело, чтобы перейти в мир душ, в котором нет и не может быть ничего физического. И если в различных источниках упоминается о том, что Элияу, вполне осязаемый, появляется время от времени в нашем мире, то это означает только то, что перед таким появлением он облачается в материально осязаемое тело, а когда заканчивает свою миссию, снова меняет тело, подобно человеку, меняющему костюм в соответствии с ситуацией (на работу ходят в одном костюме, на свадьбу – в другом). Элияу не уникален в этом: то же самое говорится об ангелах, являющихся людям в осязаемом виде. О раби Йеуде Анаси тоже рассказывается в Талмуде, что некоторое время после смерти каждую пятницу вечером он являлся к себе домой на субботний кидуш – тоже в совершенно осязаемом виде.

Значит ли это, что Рамбан противоречит Зоару? И еще: чем отличается уход Элияу из этого мира от смерти любого человека? Ведь душа любого умершего человека сбрасывает телесные одежды перед тем, как устремиться к своему источнику, ибо смерть – это всегда смена одежд. Та же самая книга Зоар утверждает: "Подобно тому, как дается душе одежда, в которую она облачается в этом мире, так же дается ей сияющая одежда, в которой она существует в мире ином". Так почему же уход Элияу из этого мира описывается как нечто уникальное – только из-за огненной колесницы, вихря и прочей "пиротехники"?

Можно, конечно, ответить на первый вопрос, что не следует понимать слова Рамбана буквально, и он вовсе не хотел сказать, что Элияу, поднимаясь в вихре на небо, сохранил свое физическое тело. Он имеет в виду как раз то, что сказано в Зоаре: Элияу сменил свое прежнее тело на новое, нематериальное, сотканное из света или вихря и т.п. Но тогда становится совершенно непонятно, для чего ссылается Рамбан на Элияу. Ведь он хочет убедить нас в возможности существования тела в грядущем мире без еды и питья и прочих потребностей, но если после восхождения на небо Элияу приобрел новое нематериальное тело, то нет ничего удивительного в том, что "оно существует с той поры и навечно», обходясь без еды и питья, но разве можно доказать отсюда, что существование обычного тела "сможет поддерживаться только силою души, без еды и питья». Да и на второй вопрос таким образом мы ничего не ответили.

Но все дело в том, что тела, которые будут иметь люди в Будущем мире, отличны от наших тел. Рамхаль писал в *Даат Твунот* (126), что материальность грядущего мира будет близка к той ступени, на которой сейчас находится духовность. В этом отношении, будущее – это хорошо забытое прошлое, потому что и в Эденском саду материальность была очень далека от того, что знакомо нам сегодня: "И плоды эти (т.е. плоды деревьев, которые росли в Райском саду) не могут служить пищей телу плотному и грубому, как наши тела сегодня, но только телу тонкому, почти духовному, как тела Ханоха и Элияу" (там же).

А в своей книге *Дерех Ашем* Рамхаль писал: «Знай, что, несмотря на то, что сейчас мы не чувствуем никакого другого действия души в теле, кроме жизненной функции и мышления, изначально она обладает способностью очищать само тело и его материю и возвышать их ступень за ступенью, пока тело не станет способным сопровождать ее в наслаждении совершенством. И действительно, если бы Первый человек не согрешил, он достиг бы того, что его душа постепенно очистила бы тело до необходимого уровня, и оно удостоилось бы вместе с душой вечного наслаждения... Однако в результате греха (Адама)... постановил Праведный Судья, что с этих пор не смогут ни человек, ни мир достичь совершенства, находясь в испорченной форме, то есть в форме, которая есть у них сейчас, в которой приумножилось зло. Но они будут вынуждены пройти через разрушение, а именно: смерть для человека и разрушение для всех других реалий, испорченных вместе с ним... Душа сможет очистить тело только после того, как сначала выйдет из него, и тело умрет и разрушится. И тогда оно будет построено заново и душа, войдя в него, очистит его... Поэтому установлено человеку умереть и ожить вновь, и это - воскресение мертвых. А миру установлено разрушиться и обновиться, и об этом сказали наши мудрецы (*Санхедрин* 97а): „6000 лет существует мир, и 1000 лет - (будет) разрушен, и в конце тысячи лет *Ашем* обновит Свой мир...". Таким образом, время истинного воздаяния, то есть, вышеупомянутое время получения награды и его место - после воскресения, в обновленном мире. Человек будет наслаждаться в нем душой и телом, поскольку его тело очищено душой и подготовлено ею наслаждаться тем благом...»

Поясним: человек всегда был и будет сочетанием двух сил: души и тела. Внутренняя сущность человека – это его душа, а тело – внешняя оболочка, одежда для души. Наше сознание привыкло различать между внутренним содержанием и внешней формой, и эта способность отражает устройство сотворенного мира, в котором любая сущность облекается в некоторую внешнюю форму проявления. Таков и человек – наличие в нем души и тела не случайно, оно навечно. Поэтому и наслаждения грядущего мира предназначены для человека, обладающего телом. Однако

грубое материальное тело будет мешать восприятию возвышенных наслаждений: ведь даже сейчас мы наблюдаем этот конфликт: уставший, не выспавшийся человек, сидя на интересной и глубокой лекции, чувствует, что не в состоянии победить зевоту и в конце концов засыпает на стуле, пропуская все самое интересное. Или вынужден прервать учебу из-за мучительного голода: пустой желудок властно напоминает ему, что соловья баснями не кормят. Во избежание таких конфликтов в Будущем мире, душа должна преобразить тело – что она, по плану Творения, способна была сделать, набирая духовный багаж Торы и мицвот (Рамхаль в *Даат твунот* 70: "Путь, идя по которому, душа сможет очистить тело - это выполнение заповедей и соблюдение Торы; ведь "заповедь - свеча, а Тора – свет"). Таков был план, но на деле, вследствие греха Адама душа оказалась неспособной очистить тело при жизни. Безнадёжно испорченное грехом тело не может быть просветлено душой, и не ее вина в том (подобно тому, как оглохшего человека не сможет научить музыке самый талантливый учитель). Теперь сколько бы сил ни набирала душа, она не сможет просветлить и одухотворить тело; для него путь в грядущий мир закрыт навсегда. Как говорит пословица, "горбатого могила исправит". Есть только один выход: безнадежно испорченное тело нужно отправить на переплав, а после того, как оно разложится до элементарных частиц, его можно будет перестроить заново и просветлить.

Словами Рамхаля в *Даат Твунот* 72: "Грех первого человека привел смерть в мир, и с тех пор не минует чаша сия никого из живущих, и нет надежды ее избежать. Это значит, что душе не хватает сил очистить тело до смерти... И только вернувшись в прах, тело окончательно избавится от скверны змея. А когда тело восстанет из праха, душа снова войдет в него, наполненная светом, которым наслаждалась в Ган Эдене за свои дела. И этот свет окончательно очистит тело, излечив его от всего зла, которому оно было подвержено изначально. Как это сказано в «Мидраш Анеелам»: «Сказал раби Леви: "Душа, пребывая наверху, питается высшим светом и облачается в него, и когда в будущем мире войдет в тело - войдет вместе с этим светом"».

Когда душа осветит тело, восставшее из мертвых, человек сможет наслаждаться благами Будущего мира. Но сколько бы тело ни просветлялось, оно останется телом, т.е. деление на две части – внутреннюю суть и внешнюю оболочку – останется навсегда, даже когда просветленное тело достигнет очень высокой ступени.

Такова отныне судьба человека: сначала умереть, а затем восстать из мертвых. Каждого человека? Или есть исключения? Рамхаль (там же) пишет: "Этого возвышения не хватает для очищения тела..., за редким исключением тех немногих, которых избрал Всевышний: нашего учителя Моше, Ханоха и Элияу." И чуть ниже добавляет: "Примеры таких тел мы видели в мире: Ханох и Элияу. Тела их очистились и возвысились до состояния высших ангелов". Пророку Элияу удалось настолько просветлить свое тело при жизни, что смерть ему не понадобилась, он вознесся "в вихре на небо", не расставаясь со своим телом, как пишет Рамбан, да только тело это было такое, что наши души ему могут позавидовать. Всем же остальным приходится расставаться со своим телом (подобно тому, как расстается человек со старой изношенной одеждой) и облачаться в мире душ в новую сияющую одежду, о которой говорит Зоар. А после воскресения из мертвых произойдет новая "смена одежд": душа получит новое исправленное тело и под ее воздействием оно станет просветленным, подобно телу пророка Элияу. Поэтому доказательство Рамбана безупречное: существование тела Элияу доказывает способность просветленных тел существовать в Будущем мире без еды, питья и прочих материальных надобностей.

<sup>5</sup> Но быть может Элияу не существует вечно, а умер таким необычным образом, вознесшись «в вихре на небеса», а его обещанное появление в конце дней – результат воскресения? На этот вопрос Рамбан отвечает в следующих фразах.

<sup>6</sup> То, что называется *ממה נפשך*: в словах пророка содержится доказательство одного из двух принципов веры: либо способности тела жить в Будущем мире вечно без еды и питья, либо воскресения мертвых в конце дней.

<sup>7</sup> Объяснение р. Э. бен Хисма вызывает некоторую сложность, ибо противоречит словам Рава, с которых начинается данная глава: "В Будущем мире нет ни еды, ни питья..., а праведники восседают с венцами на головах и наслаждаются сиянием *Шехины*". Сияние *Шехины* и никакого *мана*! Рамбан старается устранить противоречие двумя путями.

<sup>8</sup> В отличие от Рамбама, который считал, что воскресшие с приходом Машиаха люди умрут вторично, и на этот раз окончательно, ибо грядущий мир предназначен только для душ, без участия тел.

<sup>9</sup> Как Рамбам объяснит это место в Талмуде? Согласно его пониманию, это только одно из мнений, но есть и противоположное. Вот, что там сказано:

תנא דבי אליהו צדיקים שעתיד הקדוש ברוך הוא להחיותן אינן חוזרין לעפרן שנאמר והיה הנשאר בציון והגוֹתֵר בירושלים קדוש יאמר לו וכו' ונילף ממתים שהחיה יחזקאל (ר"ש): שחזור ומתו כך צדיקים שעתיד להחיות יחזרו לעפרם) סבר לה כמאן דאמר באמת משל היה (סנהדרין צ"ב ע"א).

Согласно комментарию Раши там, только тот, кто считает, что сцена воскресения мертвых из книги пророка Йехезкеля – это только метафора, может утверждать, что ожившие праведники больше не умрут. Но те, кто считают, что Йехезкель реально оживил мертвых, должен согласиться, что оживленные им люди, прожив определенное время, снова умерли. То же самое может повториться с воскресшими в период прихода Машиаха.

<sup>10</sup> Рамхаль в *Даат твунот* 80 поясняет: "Высшая мудрость хотела в самом созданном показать пути и порядок создания...и каждый из органов соответствует конкретному закону, проявляемому Всевышним при таком способе творения. Об этом, как уже упоминалось выше, сказано: «Сделаем человека по нашему образу и подобию», - т.е. когда Всевышний действует сообразно нам, можно различить во всех Его делах те качества, которые мы различаем

---

в образе человека. Например: глазу человека соответствует око Всевышнего, с помощью которого Он наблюдает за всеми обитателями земли, дабы судить их дела... Ухо человека соответствует тому, что Всевышний слушает молитвы... Есть у человека уста – соответственно устам Всевышнего, которыми Он говорит в видениях пророков и доносит великолепие Своего голоса до могучих ангелов, исполняющих Его слова. И так любую часть тела можно объяснить соответственно качествам, в которых Творец проявляется по отношению к созданным. И в теле человека есть правая и левая сторона, за счет удвоения большинства органов: два глаза, два уха, две руки, две ноги. Так и качества Всевышнего двойственны: то милость, то наказание..."

<sup>11</sup> Поскольку тело представляет собой соединение различных элементов, неясно, как оно может существовать вечно, ведь любое соединение рано или поздно распадается.

<sup>12</sup> Можно понять так: душа будет вечно жить благодаря тому, что она постигает Высший разум, и это постижение – духовная "пища" для нее, а тело, прилепившееся к душе, уподобится ей в своем бессмертии.

<sup>13</sup> Согласно мнению Рамбана, Первый человек был создан для вечной жизни, и только после греха дерева познания стал смертным. В своем комментарии к Берешит 2:17 он писал: "...Потому что в день, когда поешь от него, умрешь - т.е. в момент, когда ты отведаешь этот плод, ты станешь смертным. И подобно этому сказано: «И послал царь (Шломо) призвать Шими и сказал ему: построй себе дом в Иерусалиме и живи там, и никуда оттуда не выходи, и будет – в тот день, когда ты выйдешь и перейдешь поток Кидрон (т.е. покинешь Иерусалим), твердо знай, что умрешь» (Мелахим 1, 2:42). Здесь не имеется в виду, что Шими умрет сразу же, как покинет город, но и не просто сообщается ему, что он когда-нибудь умрет, – «ведь все живые знают, что умрут» (Коэлет 9:5). А имеется здесь в виду следующее: в момент, когда Шими покинет город, он будет подлежать смертной казни по приговору царя, и царь приведет приговор в исполнение, когда пожелает. Правда, по мнению представителей естествознания, первый человек был обречен на смерть с момента создания, поскольку его тело состоит из природных элементов... Но, по мнению наших мудрецов, если бы Адам не согрешил, он бы никогда не умер, ибо высшая душа обеспечивала ему возможность вечной жизни".

<sup>14</sup> Школы Аристотеля.